



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

كتاب التوحيد

تأليف الزعيم المصلح المجدد شيخ الإسلام
محمد بن عبد الوهاب رحمه الله
المتوفى سنة ١٢٠٦ هـ

وكتاب القول السديد

في مقاصد التوحيد للعلامة الفاضل الشيخ
عبد الرحمن بن ناصر بن سعدى رحمه الله
المتوفى سنة ١٣٧٦ هـ

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

كتاب التوحيد

تأليف الزعيم المصلح المجده شيخ الإسلام

محمد بن عبد الوهاب رحمه الله

المتوفى ١٢٤٦هـ

وكتاب القول السديد

في مقاصد التوحيد للعلامة الفاضل الشيخ

عبد الرحمن بن تاجر بن سعدى رحمه الله

المتوفى ١٣٧٦هـ

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية

بالمدينة المنورة

مَقْدَمَةُ الطَّبَعَةِ الْأُولَى

الحمد لله ربَّ العالمين وصلاته وسلامه على خير خلقه وعلى من
امتدَّى بهديه وجاهد في الله حق جهاده .

وبعدُ فإليك أيها القاريء هذين الكتابين لعالمين من كبار علماء
الدعوة الإسلامية ، نُمَّا كتاب (التوحيد) فقد طُبِعَ طبعات كثيرة
لا أتمكن من عدّها .

وَأَمَّا (الْقَوْلُ السَّيِّدُ) فقد طُبِعَ بمفرده طبعتين . وحيث أنه
تعليق على الأول ولا غناء به عنه، رأيت في هذه الطبعة الجمع بينهما
مشاركةً في خدمة الدين . والعقيدة الإسلامية ، ولما لمؤلفيهما عليّ
من الحق والبرِّ وأُتبعَت كل باب من الأصل ما يتعلق به من التعليق .
والمؤلفان وإن كانا غير متعاصرين فقد اتفقت أفكارهما واتحدت
اهدافهما ودأباً في النشر والكتابة والدعوة الى الله طيلة حياتهما .
وَعَزَّزَت نفساهما عن الدنيا وزخرفها ، رغبةً في الآخرة والثبوة
من الله وما عند الله خير وأبقى .

والله المسؤول أن يجزيهما عن دينهما وأُمَّتَيْهما خير الجزاء ، وإن
يوفقنا والمسلمين للاهتمام والسير على نهج الصالحين . أنه خير
مسؤول . وهو نعم المولى ونعم النصير .

في ٢٨/٤/١٣٨٢ هـ

الناشر

على الحمد الصالحى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الثانية والثالثة

الحمد لله الواحد الاحد . المنزه عن كل ما يشعر بالتقصان ،
وإلصاقه والسلام على نبيه وحبيبه الذي نسخت شريعته جميع
الأديان ، صلى الله وسلم عليه وعلى آله واصحابه ومن تبعهم
باحسان مدى الازمان .

وبعد فهذه اعادة لطبع كتابي (التوحيد) : (والقول السديد)
حيث قد نفذت الطبعة الأولى والثانية . ولحسن نية مؤلفيهما وجزالة
ما اشتملا عليه من البحوث فقد قويت الطلبات عليهما مجتمعين ،
ورغم انهما قد طبعا قبل جمعهما عدة طبعات باعداد ضخمة ، فلا
تزال الرغبات تلح في طلبهما من كافة البلدان الاسلامية .

ونرجو الله أن يوفق من شاء من خلقه لترجمتهما باللغات الحية
فالحاجة بل الضرورة داعية الى ذلك .

والله نسال أن ينصر الحق ودعائه ويخذل الباطل وحياته .
وأن يهدينا صراطه المستقيم . ويجنبنا سبل الغواية ويعيذنا من
الشیطان الرجيم ، وأن يصلح منا ما فسد ، انه نعم المولى ونعم
النصير . وهو حسبنا ونعم الوكيل .

الثانية في ١٣٨٤/٨/١٠ والثالثة في ١٣٩٠/٥/١

الناسر
على الحمد الصالحى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله . نحمده ونستعينه ، ونستغفره ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَامُضٌ لَهُ . وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ . وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .

أَمَّا بَعْدُ ؟ فقد سبق أن كتبنا تعليقاً لطيفاً في مواضيع كتاب التوحيد للشيخ الاسلام (محمد بن عبد الوهاب) قدس الله روحه ، حصل فيه نفع ومعوذة للمشتغلين ، ومساعدة للمعلمين ، لما فيه من التفصيلات النافعة مع الوضوح التام . وطبع بمطبعة الامام ثم نفذت نسخه مع كثرة الطلب عليه . ودعت الحاجة الشديدة الى اعادة طبعه ونشره ، وفي هذه المرة بدأ لي ان اقدم امام ذلك مقدمة مختصرة تحتوى على مجملات عقائد اهل السنة ، في الاصول وتوابعها ، فاقول مستعيناً بالله .

تتضمن على صفوة عقيدة أهل السنة وخلاصتها المستمدة من الكتاب والسنة

وذلك أنهم يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره .

فيشهدون أن الله هو الربُّ الإله المعبود ، المتفرد بكل كمال فيعبودونه وحده ، مخلصين له الدين .

فيقولون: إنَّ الله هو الخالق الباريء المصوِّر الرزاق المعطي المانع المدبِّر لجميع الامور .

وانه المألوه المعبود الموحد المقصود ، وانه الاول الذي ليس قبله شيء ، الآخر الذي ليس بعده شيء ، الظاهر الذي ليس فوقه شيء ، الباطن الذي ليس دونه شيء .

وانه العليُّ الأعلى بكل معنى واعتبار ، علوُّ الذات وعلوُّ القدر ، وعلوُّ القهر .

وانه على العرش استوى ، استواءٌ يليق بعظمته وجلاله ، ومع علوه المطلق وموقتيته ، فعلمه محيط بالظواهر والبواطن والعالم العلوي والسفلي ، وهو مع العباد بعلمه ، يعلم جميع أحوالهم ، وهو القريب المجيب .

وانه الغنى بذاته عن جميع مخلوقاته ، والكل اليه مفتقرون في إيجادهم وإيجاد ما يحتاجون اليه في جميع الاوقات ، ولا غنى لاحد عنه طرفة عين ، وهو الرؤوف الرحيم ، الذي ما بالعباد من

نعمة دينية ولا دنيوية ولا دفع نقمة الا من الله ، فهو الجالب للنعم ،
الدافع للنقم .

ومن رحمته انه ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا يستعرض حاجات
العباد حين يبقى ثلث الليل الآخر . فيقول : لا أسأل عن عبادي
غيري ، مَنْ ذا الذي يَدْعُونِي فاستجب له ، مَنْ ذا الذي يسألني
فأعطيه ، مَنْ ذا الذي يستغفرنِي فأغفر له ، حتى يطلع الفجر .
فهو ينزل كما يشاء ، ويفعل كما يريد ، ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير .

ويعتقدون انه الحكيم ، الذي له الحكمة التامة في شرعه وقدره ،
فما خلق شيئاً عبثاً ، ولا شرع الشرائع إلا للمصالح والحكم .
وانه التواب العفو الغفور ، يقبل التوبة من عباده ويعفو عن
السيئات ، ويغفر الذنوب العظيمة للتائبين والمستغفرين والمنيبين .
وهو الشكور الذي يشكر القليل من العمل ويزيد الشاكرين من
فضله .

ويصفونه بما وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ ، ووصفه به رسولُ الله صلى
الله عليه وسلم .

من الصفات الذاتية ، كالحياة الكاملة ، والسمع والبصر ، وكمال
القدرة والعظمة والكبرياء ، والمجد والجلال والجمال ، والحمد المطلق .
ومن صفات الأعمال المتعلقة بمشيئته وقدرته كالرحمة والرضا ،
والسخط والكلام ، وانه يتكلم بما يشاء كيف يشاء وكلماته لا تنفد ،
ولا تبيد .

وان القرآن كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ ، واليه يعود .
وانه لم يزل ولا يزال موصوفاً بأنه يفعل ما يريد ، ويتكلم بما
شاء ، ويحكم على عباده بأحكامه القدرية ، وأحكامه الشرعية وأحكامه

الجزائية ، فهو الحاكم المالك ، وَمَنْ سِوَاهُ مَمْلُوكٌ مَحْكُومٌ عَلَيْهِ ، فَلَا خُرُوجَ لِلْعِبَادِ عَنْ مَلِكِهِ وَلَا عَنْ حُكْمِهِ .

وَيُؤْمِنُونَ بِمَا جَاءَ بِهِ الْكِتَابُ وَتَوَاتَرَتْ بِهِ السَّنَةُ : إِنْ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ تَعَالَى عَيْنَانِ جَهْرَةً ، وَإِنْ نَعِيمَ رُؤْيَاهُ وَالْفَوْزَ بِرِضْوَانِهِ أَكْبَرَ النَّعِيمِ وَاللَّذَّةِ .

وَأَنْ مَن مَاتَ عَلَى غَيْرِ الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ فَهُوَ مُخَلَّدٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ أَبَدًا ، وَأَنْ أَرْيَابَ الْكِبَائِرِ إِذَا مَاتُوا عَلَى غَيْرِ تَوْبَةٍ وَلَا حَصْلَ لَهُمْ مَكْرَ لُذُنُوبِهِمْ وَلَا شَفَاعَةَ فَاتِهِمْ وَأَنْ دَخَلُوا النَّارَ لَا يَخْلُدُونَ فِيهَا ، وَلَا يَبْقَى فِي النَّارِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةِ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ إِلَّا خُرِجَ مِنْهَا .

وَأَنَّ الْإِيمَانَ يَشْمَلُ عَقَائِدَ الْقُلُوبِ وَأَعْمَالَهَا ، وَأَعْمَالَ الْجَوَارِحِ وَأَقْوَالَ اللِّسَانِ ، فَمَنْ قَامَ بِهَا عَلَى الْوَجْهِ الْكَامِلِ فَهُوَ الْمُؤْمِنُ حَقًّا ، الَّذِي اسْتَحَقَّ الثَّوَابَ وَسَلَمَ مِنَ الْعِقَابِ ، وَمَنْ انْتَقَصَ مِنْهَا شَيْئًا نَقَصَ مِنْ إِيْمَانِهِ بِقَدْرِ ذَلِكَ . وَلِذَلِكَ كَانَ الْإِيمَانُ يَزِيدُ بِالطَّاعَةِ وَفِعْلِ الْخَيْرِ ، وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ وَالشَّرِّ .

وَمِنْ أَصُولِهِمُ السَّعْيُ وَالْجِدُّ فِيهَا يَنْفَعُ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا مَعَ الْإِسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ . فَهُمْ حَرِيصُونَ عَلَى مَا يَنْفَعُهُمْ وَيَسْتَعِينُونَ بِاللَّهِ . وَكَذَلِكَ يَحَقِّقُونَ الْإِخْلَاصَ لِلَّهِ فِي جَمِيعِ حَرَكَاتِهِمْ ، وَيَتَّبِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ فِي الْإِخْلَاصِ لِلْمَعْبُودِ وَالْمَتَابَعَةِ لِلرَّسُولِ ، وَالنَّصِيحَةَ لِلْمُؤْمِنِينَ اتِّبَاعَ طَرِيقَتِهِمْ .

فصل

وَيَشْهَدُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ اللَّهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ، وَأَنَّهُ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، أَرْسَلَ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ، وَدَاعِيًا

إلى الله باذنه وسراجاً منيراً ، أرسله بصلاح الدين وصلاح الدنيا ،
وليقوم الخلق بعبادة الله ويستعينوا برزقه على ذلك .

ويعلمون أنه أعلم الخلق وأصدقهم وأنصحهم وأعظمهم بياناً ،
فيعظمونه ويحبونه ، ويقدمون محبته على محبة الخلق كلهم ويتبعونه
في أصول دينهم وفروعه .

ويقدمون قوله وهديه على قول كل أحد وهديه .

ويعتقدون أن الله جمع له من النضائل والخصائص والكمالات
ما لم يجمعه لأحد ، فهو أعلى الخلق مقاماً وأعظمهم جاهاً ، وأكملهم في
كل فضيلة ، لم يبق خير إلا دل أمته عليه ، ولا شر إلا حذرهم منه .

وكذلك يؤمنون بكل كتاب أنزله الله ، وكل رسول أرسله الله ،
لا يفرقون بين أحد من رسله .

ويؤمنون بالقدر كله ، وأن جميع أعمال العباد — خيرها وشرها
× قد أحاط بها علم الله ، وجرى بها قلمه ، ونفذت فيها مشيئته ، وتعلقت
بها حكمته ، حيث خلق للعباد قدرة وإرادة ، تقع بها أقوالهم وأفعالهم
بحسب مشيئتهم ، لم يجبرهم على شيء منها بل جعلهم مختارين لها ،
وخص المؤمنين بأن حُبب اليهم الإيمان وزينه في قلوبهم ، وكَرِهَ اليهم
الكفر والفسوق والعصيان بعدله وحكمته .

ومن أصول أهل السنة أنهم يدينون بالنصيحة لله ولكتابه ورسوله،
ولائمة المسلمين وعامتهم ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر
على ما توجبه الشريعة ، ويأمرون ببرّ الوالدين وصلة الأرحام ،
والإحسان إلى الجيران والمالك والمعاملين ، ومن له حق ، وبالإحسان
إلى الخلق أجمعين .

ويدعون إلى مكارم الأخلاق ومحاسنها ، وينهون عن مساوئ
الأخلاق وأرذلهما .

ويعتقدون أن اكمل المؤمنين ايماناً وبقيناً ، احسنهم اعمالاً وأخلاقاً . واصدقهم أقوالاً ، وأهداهم الى كل خير ومفضيلة . وأبعدهم من كل رذيلة .

ويأبرون بالقيام بشرائع الدين . على ما جاء عن نبيهم فيها وفي صفاتها ومكملاتها . والتحذير عن مفسداتها ومنقصاتها .

ويرون الجهاد في سبيل الله ماضياً مع البرِّ والفاجر ، وأنه ذروة سنام الدين . جهاد العلم والحجة . وجهاد السلاح . وأنه فرض على كل مسلم أن يدافع عن الدين بكل ممكن ومستطاع .

ومن أصولهم الحث على جمع كلمة المسلمين . والسعي في تقريب قلوبهم وتآليفها . . والتحذير من التفرق والتعادي والتباغض والعمل بكل وسيلة توصل الى هذا .

ومن أصولهم النهي عن اذية الخلق في دمائهم وأموالهم واعراضهم وجميع حقوقهم ، والامر بالعدل والانتصاف في جميع المعاملات . والندب الى الاحسان والفضل فيها .

ويؤمنون بأن افضل الامم امة محمد صلى الله عليه وسلم وافضلهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . خصوصاً الخلفاء الراشدون والعشرة المشهود لهم بالجنة . وأهل بدر . وبيعة الريضان والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار . فيحبون الصحابة ويدينون لله بذلك . وينشرون محاسنهم ويسكتون عما قيل عن مساوئهم .

ويدينون لله باحترام العلماء الهداة وائمة العدل ، ومن لهم المقامات العالية في الدين والفضل المتنوع على المسلمين ، ويسألون الله أن يعيذهم من الشك والشرك والشتاق والتفارق وسوء الاخلاق وأن يشبثهم على دين نبيهم الى الممات .

هذه الاصول الكلية بها يؤمنون ولها يعتقدون واليها يدعون .

كتاب التوحيد

وقول الله تعالى : (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) .
وقوله : (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
لَطَافُوتَ) . الآية .

وقوله : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)
الآية .

وقوله : (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) — الآية .
وقوله : (قُلْ : تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ : أَن لَا تُشْرِكُوا بِهِ
شَيْئًا) . الآيات .

قال ابن مسعود : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى وَصِيَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي عَلَيْهَا خَاتَمُهُ فَلْيَقْرَأْ قَوْلَهُ تَعَالَى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ
مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَن لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) . إِلَى قَوْلِهِ : وَأَنَّ هَذَا
صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ » — الآية .

كتاب التوحيد

هذه الترجمة تدل على مقصود هذا الكتاب من أوله الى آخره
ولهذا استغني بها عن الخطبة ، اى ان هذا الكتاب يشتمل على
توحيد الالهية والعبادة بذكر احكامه ، وحدوده وشروطه ، وفضله
وبراهينه ، واصلوه وتفصيله ، واسبابه ، وثمراته ، ومقتضياته ،
وما يزداد به ويقويه ، او يضعفه ويوهيه ، وما به يتم او يكمل .
اعلم ان التوحيد المطلق العلم والاعتراف بتفرد الرب

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « كَتَمْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ فَقَالَ لِي : يَا مُعَاذُ ؟ أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعْذِبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، قُلْتُ : أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ : لَا تَبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَبَّرُوا » أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِينَ .

فيه مسائل

الاولى : الحكمة في خلق الجن والانس .

الثانية : ان العبادة هي التوحيد ، لان الخصومة فيه .

الثالثة : ان مَنْ لم يأت به لم يعبد الله ففيه معنى قوله : (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) .

بصفات الكمال ، والاقرار بتوحيده بصفات العظمة والجلال . وانفراد
وحده بالعبادة .

وهو ثلاثة أقسام

احدها : توحيد الاسماء والصفات .

وهو اعتقاد انفراد الرب جل جلاله بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت العظمة والجلال والجمال التي لا يشاركه فيها مشارك بوجه من الوجوه ، وذلك باثبات ما أثبتته الله لنفسه ، أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع الاسماء والصفات ، ومعانيها واحكامها ، الواردة في الكتاب والسنة على الوجه اللائق بعظمته وجلاله من غير نفى لشيء منها ولا تعطيل ، ولا تحريف ولا تمثيل .

الرابعة : الحكمة في ارسال الرسل .

الخامسة : ان الرسالة عَمَّتْ كُلَّ امةٍ .

السادسة : ان دين الانبياء واحد .

السابعة : المسألة الكبيرة : ان عبادة الله لا تحصل الا بالكفر بالطاغوت . ففيه معنى قوله : (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ) . الآية .

الثامنة : ان الطاغوت عام في كل ما عُبِدَ مِن دُونِ الله .

التاسعة : عظم شأن ثلاث الآيات المحكمات في سورة الأنعام عند السلف ، وفيها عشر مسائل .
اولاها النهي عن الشرك .

والعاشرة : الآيات المحكمات في سورة الاسراء .

وفيها ثمانية عشر مسألة بدأها الله بقوله :

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعَّدَ مِنْهُمَا مَخْذُولًا) . وختمها بقوله :

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا)

ونبئنا الله سبحانه على عظم شأن هذه المسائل بقوله :

(ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ) .

الحادية عشرة : آية سورة النساء التي تسمى آية الحقوق العشرة

بداها الله تعالى بقوله : (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) .

الثانية عشرة : التشبيه على وصية رسول الله صلى الله عليه

وسلم عند موته .

الثالثة عشرة : معرفة حق الله علينا .

ونفى ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم
من النقائص والعيوب وعن كل ما ينافي كماله .

- الرابعة عشرة : معرفة حق العباد عليه إذا أدّوا حَقَّهُ .
- الخامسة عشرة : أن هذه المسألة لا يعرفها أكثر الصحابة
- السادسة عشرة : جواز كتمان العلم للمصلحة .
- السابعة عشرة : استحباب بشارة المسلم بما يَسُرُّهُ .
- الثامنة عشرة : الخوف من الاتكال على سعة رحمة الله .
- التاسعة عشرة : قول المسؤول عما لا يعلم : (اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ)
- العشرون : جواز تخصيص بعض الناس بالعلم دون بعض .
-

الثاني : توحيد الربوبية

بأن يعتقد العبد أن الله هو الرب المتفرد بالخلق والرزق والتدبير الذي ربي جميع الخلق بالنعم وربى خواص خلقه وهم الانبياء وأتباعهم بالعقائد الصحيحة ، والأخلاق الجميلة ، والعلوم النافعة ، والأعمال الصالحة ، وهذه التربية النافعة للقلوب والأرواح المثمرة لسعادة الدارين .

الثالث : توحيد الالهية — ويقال له توحيد العبادة

وهو العلم والاعتراف بأن الله ذو الالهية والعبودية على خلقه أجمعين وإرادته وحده بالمعبادة كلها وإخلاص الدين لله وحده ، وهذا الأخير يستلزم التسمين الأولين ويتضمنهما ، لان الالهية التسمى هي صفة تعم أوصاف الكمال وجميع أوصاف الربوبية والعظمة ، فاته المألوه المعبود لها له من أوصاف العظمة والجلال ، ولما أسداه الى خلقه من الفواضل والامضال ، فتوحده تعالى بصفات الكمال وتفرده بالربوبية يلزم منه أن لا يستحق العبادة أحد سواه .

ومقصود دعوة الرسل من أولهم الى آخرهم الدعوة الى هذا

الحادية والعشرون : تواضعه صلى الله عليه وسلم لركوب
الحصار مع الاردا ف عليه .

الثانية والعشرون : جواز الاردا ف على الدابة .

الثالثة والعشرون : فضيلة معاذ بن جبل .

الرابعة والعشرون : عظم شأن هذه المسألة .

باب فصل التوحيد وما يكفر من الذنوب

وقول الله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) -
الآية . عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه

التوحيد .

فذكر المصنف في هذه الترجمة من النصوص ما يدل على أن
الله خلق الخلق لعبادته والاخلاص له ، وأن ذلك حقه الواجب
المفروض عليهم .

جميع الكتب السماوية .

وجميع الرسل دعوا الى هذا التوحيد ، ونهوا عن ضده من
الشرك والتعدد ، وخصوصا محمد صلى الله عليه وسلم وهذا القرآن
الكريم ، فانه امر به وفرضه وقرره أعظم تقرير ، وبينه أعظم بيان ،
وأخبر أنه لا نجاة ولا ملاح ولا سعادة الا بهذا التوحيد ، وأن جميع
الدلة العقلية والنقلية والامنية والنفسية ادلة وبراهين على الامر بهذا
التوحيد وجوبه .

فالتوحيد هو حق الله الواجب على العبيد وهو أعظم أوامر
الدين واصل الاصول كلها ، وأساس الاعمال .

وسلم : (مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أُلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ : أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ . أَخْرَجَاه . وَلَهُمَا فِي حَدِيثِ عُبَّانَ : (فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَغْنَى بِذَلِكَ وَجَهَ اللَّهُ) .

وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ عَلِّمْنِي شَيْئاً أَذْكُرُكَ وَأَدْعُوكَ بِهِ . قَالَ : قُلْ يَا مُوسَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ يَا رَبِّ . كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُونَ هَذَا . قَالَ : يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَعَامِرُهُنَّ - غَيْرِي - وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ فِي كِتْمَةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِتْمَةٍ : مَالَتْ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » رواه ابن حبان والحاكم وصححه .

باب فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب

لما ذكر في الترجمة السابقة وجوب التوحيد ، وأنه الفرض الأعظم على جميع العبيد ، ذكر هنا فضله وهو آثاره الصيدة ونتائجه الجميلة ، وليس شيء من الأشياء له من الآثار الحسنة والفضائل المتنوعة مثل التوحيد ، فإن خير الدنيا والآخرة من ثمرات هذا التوحيد وفضائله .

فقول المؤلف رحمه الله . (وَمَا يُكَفِّرُ مِنَ الذُّنُوبِ) من باب عطف الخاص على العام ، فإن مغفرة الذنوب وتكفير الذنوب مسن بعض فضائله وآثاره كما ذكر شواهد ذلك في الترجمة .

ومن فضائله أنه السبب الأعظم لتفريج كربات الدنيا والآخرة ودفع عقوبتهما .

ومن أجل نوائده أنه يمنع الخلود في النار . إذا كان في القلب منه أدنى مثقال حبة خردل .

وللترمذى - وحسنه - عن انس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قَالَ اللهُ تَعَالَى : يَا ابْنَ آدَمَ . لَوْ أَتَيْتَنِي بِتُرَابِ الْأَرْضِ خَطِيئًا ثُمَّ لَعِنْتَنِي لَا تَشْرِكَ بِي شَيْئًا لَأَتَيْتَكَ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةً .

واته اذا كمل في القلب يمنع دخول النار بالكلية .

ومنها أنه يحصل لصاحبه الهدى الكامل والامن التام في الدنيا والآخرة .

ومنها أنه السبب الوحيد لنيل رضا الله وثوابه ، وان أسعد الناس بشفاعه محمد صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه .

ومن أعظم فضائله ان جميع الاعمال والاقوال الظاهرة والباطنة متوقفة في قبولها وفي كمالها وفي ترتب الثواب عليها على التوحيد ، فكلها قوى التوحيد والاخلاص لله كملت هذه الامور وتمت .

ومن فضائله أنه يسهل على العبد فعل الخير وترك المنكرات ويسليه عن المصيبات ، فالمخلص لله في إيمانه وتوحيده تخف عليه الطاعات لما يرجو من ثواب ربه ورضوانه ويهون عليه ترك ما تهواه النفس من المعاصي لما يخشى من سخطه وعقابه .

ومنها أن التوحيد اذا كمل في القلب حبيب الله لصاحبه الإيمان وزينه في قلبه وكره اليه الكفر والفسوق والعصيان وجعله مسن الراشدين .

ومنها أنه يخفف عن العبد المكروه ويهون عليه الالام . فبحسب تكميل العبد للتوحيد والإيمان يتلقى المكروه والالام بقلب منشرح ونفس مطمئنة وتسليم ورضا باقدار الله المؤلمة .

ومن أعظم فضائله أنه يحرر العبد من رق المخلوقين والتعلق

فيه مسائل

الاولى : سعة فضل الله .

الثانية : كثرة ثواب التوحيد عند الله .

الثالثة : تكفيره مع ذلك للذنوب .

الرابعة : تفسير الآية التي في سورة الأنعام .

الخامسة : تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة .

السادسة : انك اذا جمعت بينه وبين حديث عتبان وما بعده تبين لك معنى قول « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وتبين لك خطأ المغرورين .

السابعة : التنبيه للشرط الذى في حديث عتبان .

الثامنة : كون الأنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »

بهم وخوفهم ورجائهم والعمل لاجلهم وهذا هو العز الحقيقي والشرف العالى .

ويكون مع ذلك مثالها متعبدا لله لا يرجو سواه ولا يخشى الا اياه ، ولا ينيب الا اليه ، وبذلك يتم فلاحه ويتحقق نجاحه .

ومن فضائله التى لا يلحقه فيها شيء ان التوحيد اذا تم وكمل فى القلب وتحقق تحققا كاملا بالاخلاص التام ، فانه يصير القليل من عمله كثيرا ، وتضاعف اعماله واقواله بغير حصر ولا حساب ، ورجحت كلمة الاخلاص فى ميزان العبد بحيث لا تقابلها السموات والارض . وعمارها من جميع خلق الله كما فى حديث ابي سعيد المذكور فى الترجمة وفى حديث البطاقة التى فيها لا اله الا الله التى وزنت تسعة وتسعين سجلا من الذنوب ، كل سجل يبلغ مد البصر . وذلك لكمال اخلاص قائلها . وكم ممن يقولها لا تبلغ هذا .

الثامنة عشرة : معرفة قوله « عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ » .

التاسعة عشرة : معرفة ان الميزان له كفتان .

العشرون : معرفة ذكر الوجه .

باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

وقول الله تعالى (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) . وقال : (وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ) .

عن حصين بن عبد الرحمن قال : « كنت عند سعيد بن جبير فقال : أياكم رأى الكوكب الذي انتقض البارحة ؟ فقلت : أنا ، ثم قلت أما انى لم اكن فى صلاة : ولكنى لدغت . قال فما صنعت ؟ قلت ، ارتقيت قال : فما حملك على ذلك ؟ قلت : حديث حدثناه الشعبي ، قال : وما حدثكم ؟ قلت حدثنا عن بريدة بن الحصيب انه قال : لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنِ أَوْحَةٍ ، قال احسن من انتهى الى ما سمع ، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال : عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ

باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

وهذا الباب تكميل للباب الذى قبله وتابع له .

فان تحقيق التوحيد تهذيبه وتصفيته من الشرك الاكبر والاصغر ، ومن البدع القولية الاعتقادية ، والبدع الفعلية العملية ، ومن المعاصى وذلك بكمال الاخلاص لله فى الاقوال والاعمال والارادات ، وبالسلامة من الشرك الاكبر — المناقض لاصل التوحيد ، ومن الشرك الاصغر المنافى لكماله ، وبالسلامة من البدع .

مَعَهُ أَحَدٌ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمِّي : فَقِيلَ لِي هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ فَظَنَرْتُ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ لِي : هَذِهِ أُمَّتُكَ ، وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ . ثُمَّ نَهَضَ فَدَخَلَ مَنْزِلَهُ فَخَاضَ النَّاسَ فِي أَوْلَئِكَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ صَحَبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ : فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ وَلَدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَلَمْ يَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا . وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ فُخِرَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُخْبِرُوهُ فَقَالَ : « هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتَوُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ . وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » فَنَامَ عَكَاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ. فَقَالَ أَنْتَ مِنْهُمْ. ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ : أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ. فَقَالَ : سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ .

فيه مسائل

الاولى : معرفة مراتب الناس في التوحيد .

الثانية : ما معنى تحقيقه .

الثالثة : ثناؤه سبحانه على ابراهيم بكونه لم يك من المشركين

الرابعة : ثناؤه على سادات الاولياء بسلامتهم من الشرك .

الخامسة : كون ترك الرقية والكي من تحقيق التوحيد .

السادسة : كون الجامع لتلك الخصال هو التوكل .

والمعاصي التي تذكر التوحيد وتمنع كماله ، وتعوقه عن حصول آثاره ،

فمن حقق توحيده بأن امتلأ قلبه من الايمان والتوحيد والاخلاص

وصدقته الاعمال بأن انقادت لاوامر الله طائعة منية مخبئة الى الله

ولم يجرح ذلك بالاصرار على شيء من المعاصي ، فهذا الذي يدخل

الجنة بغير حساب ويكون من السابقين الى دخولها والى تبوء المنازل منها

السابعة : عمق علم الصحابة بمعرفتهم أنهم لم ينالوا ذلك الا بعمل
الثامنة : حرصهم على الخير .

التاسعة : فضيلة هذه الامة بالكمية والكيفية .

العاشرة : فضيلة اصحاب موسى

الحادية عشرة : عرض الامم عليه ، عليه الصلاة والسلام .

الثانية عشرة : ان كل امة تحشر وحدها مع نبيها .

الثالثة عشرة : قلة من استجاب للانبياء .

الرابعة عشرة : ان من لم يجبه احد يأتي وحده .

الخامسة عشرة : ثرة هذا العلم وهو عدم الاغترار بالكثرة وعدم
الزهد في القلة .

السادسة عشرة : الرخصة في الرقية من العين والحمة .

السابعة عشرة : عمق علم السلف لقوله (قَدْ أَحْسَنَ مَنْ أَنْتَهَى

ومن أخص ما يدل في تحقيقه كمال القنوت لله وقوة التوكل
على الله بحيث لا يلتفت القلب الى المخلوقين في شأن من شئونه ،
ولا يستشرف اليهم بقلبه ، ولا يسألهم بلسان مقالته أو حاله ، بل
يكون ظاهره وباطنه وأقواله وأفعاله وحبه وبغضه ، وجميع أحواله
كلها مقصودا بها وجه الله متبعا فيها رسول الله .

والناس في هذا المقام العظيم درجات (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ وَمِمَّا عُمِلُوا) .
وليس تحقيق التوحيد بالتمنى ولا بالدعوى الخالية من الحقائق ،
ولا بالحلى العاطلة ، وانما ذلك بما وقر في القلوب من عقائد الايمان
وحقائق الاحسان وصدقته الاخلاق الجميلة ، والاعمال الصالحة
الجليلة .

- إِلَى مَا سَمِعَ وَلَكِنْ كَذًا وَكَذًا) فعلم ان الحديث الاول لا يخالف الثانى .
- الثامنة عشرة :** بعد السلف عن مدح الانسان بما ليس فيه .
- التاسعة عشرة :** قوله (أَنْتَ مِنْهُمْ) علم من اعلام النبوة .
- العشرون :** فضيلة عكاشة .
- الحادية والعشرون :** استعمال المعارض .
- الثانية والعشرون :** حسن خلقه صلى الله عليه وسلم .

(باب الخوف من الشرك)

- وقول الله عز وجل : (إِنْ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) .
- وقال الخليل عليه السلام : (وَاجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) :
- وفى الحديث « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشُّرْكَ الْأَصْفَرُ . فُسِّلَ عَنْهُ ! فَقَالَ الرِّيَاءُ » .
- وعن أبى مسعود رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ نِدَاءً خَلَّ النَّارَ) . رواه البخارى .
- ولمسلم عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا خَلَّ الْجَنَّةَ . وَمَنْ لَقِيَهِ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا خَلَّ النَّارَ) .

فمن حقق التوحيد على هذا الوجه حصلت له جميع الفضائل المشار اليها فى الباب السابق بأكملها والله اعلم .

(باب الخوف من الشرك)

الشرك فى توحيد الالهية والعبادة ينافى التوحيد كل المنافاة وهو

فيه مسائل

- الاولى : الخوف من الشرك .
 - الثانية : ان الرياء من الشرك .
 - الثالثة : انه من الشرك الاصغر .
 - الرابعة : انه اخوف ما يخاف منه على الصالحين .
 - الخامسة : قرب الجنة والنار .
 - السادسة : الجمع بين قربيهما في حديث واحد .
 - السابعة : انه من لقيه لا يشرك به شيئا دخل الجنة ومن لقيه يشرك به شيئا دخل النار ولو كان من أعبد الناس .
-

نوعان : شرك أكبر جلّي ، وشرك أصغر خفيّ .

فَأَمَّا الشُّرْكُ الْأَكْبَرُ :

فهو ان يجعل لله ندا يدموه كما يدمو الله ، او يخافه او يرجوه او يحبه كحب الله ، او يصرف له نوعا من انواع العبادة ، فهذا الشرك لا يبقى مع صاحبه من التوحيد شيء ، وهذا المشرك الذي حرم الله عليه الجنة وماواه النار .

ولا فرق في هذا بين ان يسمى تلك العبادة التي صرفها لغير الله عبادة ، او يسميها توسلا ، او يسميها بغير ذلك من الاسماء فكل ذلك شرك أكبر لان العبرة بحقائق الاشياء ومعانيها دون الفاظها وعباراتها .

وَأَمَّا الشُّرْكُ الْأَصْغَرُ :

فهو جميع الاتوال والامعال التي يتوسل بها الى الشرك كالخلو في المخلوق الذي لا يبلغ رتبة العبادة كالحلف بغير الله ويسير الرياء

الثامنة : المسألة العظيمة سؤال الخليل له ولبنيه وقاية عبادة
الاصنام .

التاسعة : اعتباره بحال الاكثر لقوله : (رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَّلَن كَثِيرًا
مِّنَ النَّاسِ) .

العاشرة : فيه تفسير (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) كما ذكره البخارى .
الحادية عشرة : فضيلة من سلم من الشرك .

(باب الدعاء الى شهادة ان لا اله الا الله)

وتول الله تعالى : (قُلْ سَبِّحِي اُدْعُو اِلَى اللّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ —
الآية) .

ونحو ذلك .

فاذا كان الشرك ينافي التوحيد ويوجب دخول النار والخلود
فيها وحرمان الجنة اذا كان اكبر ولا تتحقق السعادة الا بالسلامة
منه كان حقا على العبد ان يخاف منه أعظم خوف وان يسعى في
الفرار منه ومن طريقه ووسائله واسبابه ويسأل الله العافية منه كما
فعل ذلك الانبياء والاصفياء وخيار الخلق .

وعلى العبد ان يجتهد في تنمية الاخلاص في قلبه وتوحيته ، وذلك
بكمال التعلق بالله تالها وانابة وخوفا ورجاء وطمعا وتصددا لمرضاته
وثوابه في كل ما يفعله العبد وما يتركه من الامور الظاهرة والباطنة ،
فان الاخلاص بطبيعته يدفع الشرك الاكبر والاصغر وكل من وقع
منه نوع من الشرك فلضعف اخلاصه .

(باب الدعاء الى شهادة ان لا اله الا الله)

وهذا الترتيب الذي صنعه المؤلف في هذه الابواب في غاية

عن ابن عباس رضى الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً الى اليمن قال له : إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ . فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) .

وفى رواية : إِلَى أَنْ يُوْحِّدُوا اللَّهَ — فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فُتَرَدُّ عَلَى مُقَرَّائِهِمْ . فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَمَا يَكُ وَكَرَائِمِ أَمْوَالِهِمْ . وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ . فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ) اُخْرَجَاه .

ولهما عن سهل بن سعد رضى الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ (لَأُعْطِيَنَّ الرَّأْيَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ . وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ . يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ . فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُنَّ لَيْلَتُهُمْ . أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا . فَلَمَّا أَصْبَحُوا قَدُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا . فَقَالَ : أَيْنَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؟ فَقِيلَ : هُوَ بِشَتَّى عَيْنِيهِ . فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ فَأَتَى بِهِ فَبَصُقَ فِي عَيْنِيهِ وَدَعَاهُ ...

فَبَرِيءٌ كَانَ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ : فَقَالَ : لِنَفْعِ عَلَى

المناسبة فإنه ذكر في الابواب السابقة وجوب التوحيد وفضله ، والحث عليه وعلى تكبيله ، والتحقق به ظاهراً وباطناً ، والخوف من ضده ، وبذلك يكمل العبد نفسه .

ثم ذكر في هذا الباب تكميله لغيره بالدعوة الى شهادة (أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) فإنه لا يتم التوحيد حتى يكمل العبد جميع مراتبه ثم يسعى في تكميل غيره — وهذا هو طريق جميع الانبياء — فائتاهم اول ما يدعون قومهم الى عبادة الله وحده لا شريك له وهى طريقة

رَسُولِكَ ، حَتَّى تَنْزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ . وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ) يدوكون : اى يخوضون .

ففيه مسائل

الاولى : ان الدعوة الى الله طريق من اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثانية : التنبيه على الاخلاص ؟ لأن كثيراً من الناس لو دعوا الى الحق فهو يدعو الى نفسه .

الثالثة : ان البصيرة من الفرائض .

الرابعة : من دلائل حسن التوحيد كونه تنزيها لله تعالى عن المسببة .

الخامسة : ان من قبح الشرك كونه مسببة لله .

السادسة : وهى من اهمها ابعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ولو لم يشرك .

السابعة : كون التوحيد اول واجب .

سيدهم وامامهم صلى الله عليه وسلم لانه قام بهذه الدعوة اعظم قيام ودعا الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي احسن — لم يفتّر ولم يضعف حتى اقام الله به الدين وهدى به الخلق العظيم ، ووصل دينه ببركة دعوته الى مشارق الارض ومغاربها — وكان يدعو بنفسه ويأمر رسله واتباعه ان يدعوا الى الله والى توحيده قبل كل شيء لان جميع الاعمال متوقفة فى صحتها وقبولها على التوحيد .

فكما ان على العبد ان يقوم بتوحيد الله فعليه ان يدعو العباد

الثامنة : أنه يبدأ به قبل كل شيء حتى الصلاة .

التاسعة : ان معنى (أَنْ يُؤَخِّدُوا اللَّهَ) معنى شهادة ان لا اله الا الله .

العاشرة : ان الانسان قد يكون من اهل الكتاب وهو لا يعرفها او يعرفها ولا يعمل بها .

الحادية عشرة : التنبيه على التعليم بالتدريج .

الثانية عشرة : البداء بالأهم فالأهم .

الثالثة عشرة : مصرف الزكاة .

الرابعة عشرة : كشف العالم الشبهة عن المتعلم .

الخامسة عشرة : النهى عن كرائم الاموال .

السادسة عشرة : انتقاء دعوة المظلوم .

السابعة عشرة : الاخبار بأنها لا تحجب .

الثامنة عشرة : من ادلة التوحيد ما جرى على سيد المرسلين .

وسادات الاولياء من المشقة والجوع والوباء .

الى الله بالتي هي احسن — وكل من اعتدى على يديه فله مثل اجورهم من غير أن ينقص من اجورهم شيء .

واذا كانت الدعوة الى الله ، والى شهادة ان لا اله الا الله فرضا على كل أحد . كان الواجب على كل أحد بحسب مقدوره

فعلى العالم من بيان ذلك والدعوة والارشاد والهداية اعظم مما على غيره ممن ليس بعالم .

وعلى القادر ببذنه ويده او ماله او جاهه وقوله اعظم مما على من ليست له تلك القدرة .

التاسعة عشرة : قوله (لَأُعْطِيَنَّ الرَّأْيَةَ) الخ . علم من اعلام النبوة .

العشرون : تظله في عينيه علم من اعلامها ايضاً .

الحادية والعشرون : فضيلة علي رضي الله عنه .

الثانية والعشرون : فضل الصحابة في دوكهم تلك الليلة وشغلهم عن بشارة الفتح .

الثالثة والعشرون : الايمان بالقدر ، لحصولها لمن لم يسع لها ومنعها ممن سعى .

الرابعة والعشرون : الادب في قوله على رسلك .

الخامسة والعشرون : الدعوة الى الاسلام قبل القتال .

السادسة والعشرون : انه مشروع لمن دعوا قبل ذلك وقوتلوا .

السابعة والعشرون : الدعوة بالحكمة لقوله (أَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ)

الثامنة والعشرون : المعرفة بحق الله في الاسلام .

التاسعة والعشرون : ثواب من اهتدى على يديه رجل واحد .

الثلاثون : الحلف على الفتيا .

(باب تفسير التوحيد وشهادة ان لا اله الا الله)

وقول الله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

قال تعالى (فانقوا الله ما استطعتم) ورحم الله من اعان على الدين ولو بشطر كلمة — وانما الهلاك في ترك ما يقدر عليه العبد من الدعوة الى هذا الدين .

(باب تفسير التوحيد وشهادة ان لا اله الا الله)

هما بمعنى واحد ، فهو من باب عطف المترادفين .

الْوَسِيلَةَ أَيْتُهُمْ أَقْرَبَ) الْآيَةِ .

وقوله : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ .
إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) الْآيَةِ .

وقوله : (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ)
الْآيَةِ .

وقوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ
كَحُبِّ اللَّهِ) الْآيَةِ .

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (مَنْ قَالَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ مَا لَهُ وَدَمُهُ ، وَحِسَابُهُ
عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) .

وشرح هذه الترجمة ما بعدها من الابواب .

وهذه المسألة اكبر المسائل وأهمها كما قال المصنف رحمه الله .
وحقيقة تفسير التوحيد : العلم والاعتراف بتفرد الرب بجميع
صفات الكمال واخلاص العبادة له .

وذلك يرجع الى أمرين : نفى الالهة كلها عن غير الله ،
بان يعلم ويعتقد أن لا يستحق الالهية ولا شيئا من العبودية احد
من الخلق لا نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا غيرها ، وانه ليس لاحد
من الخلق في ذلك حظ ولا نصيب .

والامر الثاني : اثبات الالهية لله تعالى وحده لا شريك له
وتفردة بمعانى الالهية كلها وهى نعوت الكمال كلها ، ولا يكتفى هذا
الاعتقاد وحده حتى يحققه العبد باخلاص كله الدين لله فيقوم
بالاسلام والايمان والاحسان وبحقوق الله وحقوق خلقه قاصدا
بذلك وجه الله وطالبا رضوانه وثوابه .

فيه أكبر المسائل وأهمها -

وهي تفسير التوحيد - وتفسير الشهادة

وبينهما بأمور واضحة -

منها آية الاسراء . بَيَّنَّ فيها الردُّ على المشركين الذين يدعون الصالحين ففيها بيان ان هذا هو الشرك الاكبر .

ومنها آية براءة بَيَّنَّ فيها ان أهل الكتاب اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله .

وبين انهم لم يؤمروا إِلَّا بأن يعبدوا إِلَهًا واحداً مع أن تفسيرها الذي لا اشكال فيه طاعة العلماء والعباد في المعصية ، لادعائهم اياهم . ومنها قول الخليل عليه السلام للكفار (إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) فاستثنى من المعبودين ربه .

وذكر سبحانه ان هذه البراءة وهذه الموالة هي تفسير شهادة أن لا إلهَ إِلَّا اللَّهُ فقال (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) .

ويعلم ان من تمام تفسيرها وتحقيقها البراءة من عبادة غير الله ، وان اتخاذ انداد يحجبهم كحجب الله او يطيعهم كطاعة الله او يعمل لهم كما يعمل لله يناقى معنى لا إله الا الله أشد المنافاة .

وبين المصنف رحمه الله ان من اعظم ما يبين معنى لا إله الا الله قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله الا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ما له ودمه وحسابه على الله . فلم يجعل مجرد التلفظ بها عاصياً للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الاقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو الا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم ماله ولا دمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله فان شك او توقف لم يحرم ماله ولا دمه .

ومنها آية البقرة في الكفار الذين قال الله فيهم (وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ) ذكر انهم يحبون أندادهم كحب الله ، فدل على انهم يحبون الله حباً عظيماً ، ولم يدخلهم في الاسلام ، فكيف بمن أحب الند اكبر من حب الله ، فكيف بمن لم يحب إلا الند وحده ولم يحب الله .

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم (مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ مَالَهُ وَكَفَّهُ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ) .

وهذا من اعظم ما يبين معنى — لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ — فانه لم يجعل التلطف بها عاصماً للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الإقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله ، فان شك أو توقف لم يحرم ماله ولا دمه ، فيالها من مسألة ما أعظمها وأجلها ، ويا له من بيان ما أوضحه ، وحجة ما أقطعها للمنازع .

فتبين بذلك انه لا بد من اعتقاد وجوب عبادة الله وحده لا شريك له ، ومن الإقرار بذلك اعتقاداً ونطقاً ، ولا بد من القيام بعبودة الله وحده طاعة لله وانقياداً ، ولا بد من البراءة مما يناق ذلك عقداً وقولاً وفعللاً .

ولا يتم ذلك الا بحبة القائمين بتوحيد الله وموالاتهم ونصرتهم وبغض اهل الكفر والشرك ومعاداتهم ، لا تغنى في هذا المقام الالفاظ المجردة ولا الدعاوى الخالية من الحقيقة ، بل لا بد أن يتطابق العلم والاعتقاد والقول والعمل ، فان هذه الاشياء متلازمة متى تخلف واحد منها تخلفت البقية والله اعلم .

باب من الشرك لبس الحلقة والخيط

ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

وقول الله تعالى : « قُلْ أَمَرْتُكُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » الآية .

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً في يده حلقة من صفر فقال : مَا هَذِهِ ، قال : مِنَ الْوَاهِنَةِ . فقال انزعها فَإِنَّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا . فَإِنَّكَ لَوُمْتُ وَهْيَ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا) رواه أحمد بسند لا بأس به .

وله عن عقبه بن عامر مرفوعاً « مَنْ تَعَلَّقَ تَبِيْمَةً فَلَا أَتَمَّ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدْعَةً فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ » .

وفي رواية « مَنْ تَعَلَّقَ تَبِيْمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ » .

ولابن أبي حاتم عن حذيفة أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى مقطعه وتلا قوله « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » .

باب من الشرك لبس الحلقة والخيط

ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

وهذا الباب يتوقف فهمه على معرفة أحكام الأسباب .

وتفصيل القول فيها انه يجب على العبد ان يعرف في الأسباب ثلاثة أمور :

أَحَدُهَا : ان لا يجعل منها سبباً الا ما ثبت انه سبب شرعا او قسداً .

ثَانِيهَا : ان لا يعتمد العبد عليها بل يعتمد على مسببها ومقدرها مع قيامه بالمشروع منها وحرصه على النافع منها .

فيه مسائل

الاولى : التغليظ في لبس الحلقة والخيط ونحوهما لمثل ذلك .

الثانية : ان الصحابي لو مات وهى عليه ما اُفْلَح . فيه شاهد لكلام الصحابة أن الشرك الاصفر اكبر من الكبائر .

الثالثة : أنه لم يعذر بالجهالة .

الرابعة : انها لا تنفع في العاجلة بل تضر ، لقوله (لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا) .

الخامسة : الانكار بالتغليظ على من فعل مثل ذلك .

السادسة : التصريح بأن من تعلق شيئا وكل اليه .

السابعة : التصريح بأن من تعلق تميمة فقد اشرك .

ثالثها : ان يعلم ان الاسباب مهما عظمت وقويت فانها مرتبطة بقضاء الله وقدره لا خروج لها عنه : والله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء . ان شاء أبقي سببيتها جارية على مقتضى حكمته ليقوم بها العباد ويعرفوا بذلك تمام حكمته حيث ربط المسببات بأسبابها والمعلولات بطلها ، وان شاء غيرها كيف يشاء لئلا يعتد عليها العباد وليعلموا كمال قدرته ، وان التصرف المطلق والارادة المطلقة لله وحده ، فهذا هو الواجب على العبد في نظره وعمله بجميع الاسباب . اذا علم ذلك فمن لبس الحلقة أو الخيط أو نحوهما تاصدا بذلك رفع البلاء بعد نزوله ، أو دفعه قبل نزوله فقد اشرك ، لانه ان اعتقد انها هى الدافعة الرافعة فهذا الشرك الاكبر .

وهو شرك في الربوبية حيث اعتقد شريكا مع الله في الخلق والتدبير .

الثامنة : ان تعليق الخيط من الحمى من ذلك .

التاسعة : تلاوة حذيفة الآية دليل على ان الصحابة يستدلون بالآيات التى فى الشرك الاكبر على الاصغر ، كما ذكر ابن عباس فى آية البقرة .

العاشرة : ان تعليق الودع من العين من ذلك .

الحادية عشرة : الدعاء على من تعلق تيممة ان الله لا يتم له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له . أى ترك الله له .

وشرك فى العبودية حيث تاله لذلك وعلق به قلبه طمعا ورجاء لنفعه . وان اعتقد ان الله هو الدافع الرافع وحده ولكن اعتقدهما سببا يستدفع بها البلاء فقد جعل ما ليس سببا شرعيا ولا قدريا سببا ، وهذا محرم وكذب على الشرع وعلى القدر .

أما الشرع فإنه ينهى عن ذلك اشد النهى . وما نهى عنه فليس من الاسباب النافعة .

وأما القدر فليس هذا من الاسباب المعهودة ولا غير المعهودة التى يحصل بها المقصود ، ولا من الادوية المباحة النافعة . وكذلك هو من جملة وسائل الشرك فإنه لابد ان يتعلق قلب متعلقها بها ، وذلك نوع شرك ووسيلة اليه .

فإذا كانت هذه الامور ليست من الاسباب الشرعية التى شرعها على لسان نبيه التى يتوسل بها الى رضاء الله وثوابه ، ولا من الاسباب القدرية التى قد علم او جرب نفعها مثل الادوية المباحة كان المتعلق بها متعلقا قلبه بها راجيا لنفعها ، فيتعين على المؤمن تركها ليتم ايمانه وتوحيده فإنه لو تم توحيده لم يتعلق قلبه بما ينافيه ، وذلك ايضا نقص فى العقل حيث تعلق بغير متعلق ولا

(باب ما جاء في الرقى والتمايم)

في الصحيح : عن أبى بشير الاتصارى رضى الله عنه . (انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره ، فَأَرْسَلَ رَسُولًا أَنْ لَا يَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ) .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلُّةَ شِرْكٌ » رواه أحمد وإبو داود .

وعن عبد الله بن عكيم مرفوعاً . « مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ » رواه أحمد والترمذى .

« التمايم شيء يعلق على الاولاد يتقون به عن العين . ولكن اذا كان المعلق من القرآن فرخص فيه بعض السلف ، وبعضهم لم يرخص فيه ويجعله من المنهى عنه ، منهم ابن مسعود رضى الله عنه . « والرقى » هى التى تسمى العزائم ، وخص منها الدليل ما خلا من الشرك فقد رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من العين والصفة .

نافع بوجه من الوجوه ، بل هو ضرر محض .

والشرع مبناه على تكميل اديان الخلق بنبذ الوثنيات والتعلق بالخلوقين ، وعلى تكميل عقولهم بنبذ الخرافات والخزعبلات ، والجد في الامور النافعة المرقية للعقول ، المزيكية للنفوس . المصلحة للاحوال كلها دينيها ودنيويها والله اعلم .

(باب ما جاء في الرقى والتمايم)

اما التمايم فهى تعاليق تتعلق بها قلوب متعلقيها ، والقول فيها كالقول في الحلقة والخيط كما تقدم .

و « التولية » هى شئ يصنعونه يزعمون انه يحب المرأة الى زوجها والرجل الى امراته .

وروى أحمد عن رويغ قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا رُوَيْغُ لَعَلَّ الْحَيَاءَ سَتَطُولُ بِكَ فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحَيْتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأَ أَوْ اسْتَجَبَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظَمَ فَإِنَّ مُحَدِّدًا بَرِيءًا مِنْهُ » .

وعن سعيد بن جبير قال :

« مَنْ قَطَعَ تَمِيمَةً مِنْ إِنْسَانٍ كَانَ كَعَدْلِ رَقَبَةٍ » رواه وكيع .

وله عن ابراهيم قال :

كانوا يكرهون التمايم كلها من القرآن وغير القرآن .

فيه مسائل

الاولى : تفسير الرقى والتمايم .

فمنها ما هو شرك اكبر ، كالتى تشتمل على الاستغاثه بالشياطين او غيرهم من المخلوقين . فالاستغاثه بغير الله فيما لا يقدر عليه الا الله شرك كما سيأتى ان شاء الله .

ومنما هو محرم كالتى فيها اسماء لا يفهم معناها لانها تجر الى الشرك .

واما التعاليق التى فيها قرآن او احاديث نبوية او ادعية طيبة محترمة فالاولى تركها لعدم ورودها عن الشارع ، ولكونها يتوسل بها الى غيرها من المحرم ، ولان الغالب على متعلقها انه لا يحترمها ويدخل فيها المواضع القذرة . اما الرقى فليها تفصيل :

فان كانت من القرآن او السنة او الكلام الحسن فانها مندوبة فى حق الراقى لانها من باب الاحسان ، ولما فيها من النفع ، وهى

الثانية : تفسير التَّوَكُّسَة .

الثالثة : ان هذه الثلاث كلها من الشرك من غير استثناء .

الرابعة : ان الرقية بالكلام الحق من العين والحمة ليس من ذلك .

الخامسة : ان التيممة اذا كانت من القرآن ، فقد اختلف العلماء هل هي من ذلك ام لا ؟

السادسة : ان تعليق الأوتار على الدواب عن العين من ذلك .

السابعة : الوعيد الشديد على من علق وترأ .

الثامنة : نضل ثواب من قطع تيممة من انسان .

التاسعة : ان كلام ابراهيم لا يخالف ما تقدم من الاختلاف لان مراده اصحاب عبد الله ابن مسعود .

(باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما)

وقول الله تعالى (أَتَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى) الآيات .

جائزة في حق المرقى الا انه لا ينبغي له ان يبتدىء بطلبها ، فان من كمال توكل العبد وقوة يقينه ان لا يسأل أحدا من الخلق لا رقية ولا غيرها ، بل ينبغي اذا سأل أحدا ان يدعو له ان يلحظ مصلحة الداعي والاحسان اليه بتسببه لهذه العبودية له مع مصلحة نفسه ، وهذا من أسرار تحقيق التوحيد ومعانيه البديعة التي لا يوفق للفتقه فيها والعمل بها الا الكمل من العباد .

وان كانت الرقية يدعى بها غير الله ويطلب الشفاء من غيره فهذا هو الشرك الاكبر لانه دعاء واستغاثة بغير الله .

فإنهم هذا التفصيل ، وإياك ان تحكم على الرقى بحكم واحد مع تفاوتها في أسبابها وغاياتها .

عن أبى واقد الليثى قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حُنين ونحن حُدُثَاءُ عهدٍ بكفر ! وللمُشركين سِدْرَةٌ يعمكون عندها وَيَنُوطُونَ بها أَسْلِحَتَهُمْ يقال لها ذات أنواط ! فمررنا بسِدْرَةٍ فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ كَمَا لَهُمْ ذَاتَ أَنْوَاطٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّهَا السُّنَنُ قُلْتُمْ - وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ - كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى : (اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ، قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) لَتَرْكَبُنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ » . رواه الترمذى وصححه .

فيه مسائل

- الاولى : تفسير آية النجم .
- الثانية : معرفة صورة الأمر الذى طلبوا .
- الثالثة : كونهم لم يفعلوا .
- الرابعة : كونهم قصدوا التقرب الى الله بذلك لظنهم انه يحبه
- الخامسة : انهم اذا جهلوا هذا فغيرهم أولى بالجهل .
- السادسة : ان لهم من الحسنات والوعد بالمغفرة ما ليس لغيرهم
- السابعة : ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يعذرهم ! بل رد عليهم بقوله : « اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّهَا السُّنَنُ لَتَتَّبَعْنَ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ » مغالط الأمر بهذه الثلاث .

(باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما)

أى فان ذلك من الشرك ، ومن أعمال المشركين ، فان العلماء اتفقوا على انه لا يشرع التبرك بشيء من الاشجار والاحجار والبقع والمشاهد وغيرها . فان هذا التبرك غلو فيها وذلك يتدرج به الى

الثامنة : الامر الكبير وهو المتصود انه اخبر ان طلبهم كطلب بنى اسرائيل لما قالوا لموسى اجعل لنا الها .

التاسعة : ان نفى هذا من معنى (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) مع وقته وخفائه على اولئك .

العاشرة : انه حلف على الفتيا وهو لا يحلف الا لمصلحة .

الحادية عشرة : ان الشرك فيه اكبر واصفر ، لأنهم لم يرتدوا بهذا .

الثانية عشرة : قوله (وَنَحْنُ حُدَنَاءُ عَهْدٍ بِكُفْرٍ) فيه ان غيرهم لا يجهل ذلك .

الثالثة عشرة : التكبير عند التعجب خلافا لمن كرهه .

الرابعة عشرة : سبذ الذرائع .

الخامسة عشرة : النهى عن التشبه باهل الجاهلية .

السادسة عشرة : الغضب عند التعليم .

السابعة عشرة : القاعدة الكلية . لقوله (إِنَّهَا السُّنُنُ) .

الثامنة عشرة : ان هذا علم من اعلام النبوة لكونه وقع كما اخبر

التاسعة عشرة : ان كل ماظم الله به اليهود والنصارى ففى

القرآن انه لنا .

دعائها وعبادتها ، وهذا هو الشرك الاكبر كما تقدم انطباق الحد عليه ، وهذا عام فى كل شىء حتى مقام ابراهيم وحجرة النبى صلى الله عليه وسلم وصخرة بيت المقدس وغيرها من البقع الفاضلة .

واما استلام الحجر الاسود وتقيله واستلام الركن اليمانى من الكعبة المشرفة فهذا عبودية لله وتعظيم لله وخضوع لعظمته فهو

العشرون : انه مقرر عندهم ان العبادات مبناهما على الأمر .
فصار فيه التنبيه على مسائل القبر اما من ريك فواضح واما من
اخباره بأبناء الغيب ، واما ما دينك فمن قولهم (اجعل لنا إلهاً سخ) .
الحادية والعشرون : ان سنة اهل الكتاب مذمومة كسنة
المشركين .

الثانية والعشرون : ان المنتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا
يؤمن ان يكون في قلبه بقية من تلك العادة ، لقولهم (وَنَحْنُ حُكْمَاءٌ عَاهِدٌ
بِكُفْرٍ) .

(باب ما جاء في النبح لغير الله)

وقول الله تعالى (قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ) الآية .
وقوله (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) .

عن علي رضي الله عنه قال : « حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
بأربع كلمات : لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ
وَالِدَيْهِ ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحِدِفًا ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَازِلَ الْأَرْضِ »
رواه مسلم .

وعن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« دَخَلَ الْجَنَّةَ رَجُلٌ فِي ذُبَابٍ ، وَكَوَّكَلَ النَّارَ رَجُلٌ فِي ذُبَابٍ . قَالُوا كَيْفَ ذَلِكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : مَرَّ رَجُلَانِ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ صَمٌّ لَا يَجُوزُهُ أَحَدٌ حَتَّى

روح التعبد .

فهذا تعظيم للخالق وتعبد له ، وذاك تعظيم للمخلوق وتآله له
فالفرق بين الامرين كالفرق بين الدعاء لله الذي هو اخلاص
وتوحيد ، والدعاء للمخلوق الذي هو شرك وتثديد .

يُقَرَّبُ لَهُ شَيْئاً ، فَقَالُوا لِأَحَدِهِمَا قَرَّبْ فَقَالَ لَيْسَ عِنْدِي شَيْءٌ أَقْرَبُ قَالُوا لَهُ : قَرَّبْ وَلَوْ ذُبَاباً ، فَقَرَّبَ ذُبَاباً ، فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَدَخَلَ النَّارَ وَقَالُوا لِالْآخَرِ : قَرَّبْ . فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِأَقْرَبُ لِأَحَدٍ شَيْئاً دُونَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَضَرَبُوا عُنُقَهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ) رواه احمد .

فيه مسائل

الاولى : تفسير (قُلْ إِنْ صَلَّيْتُمْ وَنَسِيتُمْ) .

الثانية : تفسير (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) .

الثالثة : البداءة بلعنة مَنْ ذبح لغير الله .

الرابعة : لَعَنَ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ ، ومنه ان تلعن والدي الرجل فيلعن والديك .

الخامسة : لَعَنَ مَنْ آوَى مُحَدَّثاً . وهو الرجل يحدث شيئاً يجب فيه حق الله ، فيلتجئ الى من يجيره من ذلك .

السادسة : لَعَنَ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ ، وهي المراسيم التي تفرق بين حقل وحق جارك من الأرض . فتغيرها بتقديم أو تأخير .

السابعة : الفرق بين لعن المعين ولعن اهل المعاصي على سبيل العموم .

(باب ما جاء في الذبح لغير الله)

اي انه شرك ، فان نصوص الكتاب والسنة صريحة في الامر بالذبح لله ، واخلاص ذلك لوجهه ، كما هي صريحة بذلك في الصلاة فقد قرن الله الذبح بالصلاة في عدة مواضع من كتابه .

واذا ثبت ان الذبح لله من اجل العبادات واكبر الطاعات ، فالذبح لغير الله شرك اكبر مخرج عن دائرة الاسلام .

الثامنة : هذه القصة العظيمة ، وهي قصة الذباب .

التاسعة : كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم .

العاشرة : معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين ، كيف صبر ذلك على القتل ولم يوافقهم على طلبتهم ، مع كونهم لم يطلبوا إلا العمل الظاهر .

الحادية عشرة : ان الذي دخل النار مسلم ، لانه لو كان كافراً لم يقل دخل النار في ذباب .

الثانية عشرة : فيه شاهد للحديث الصحيح « الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ، وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ » .

الثالثة عشرة : معرفة أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عند عبدة الأوثان .

فان حد الشرك الاكبر وتفسيره الذي يجمع انواعه وافراده .
(أَنْ يَصْرِفَ الْعَبْدَ نَوْعاً أَوْ فَرْداً مِنْ أَفْرَادِ الْعِبَادَةِ لِغَيْرِ اللَّهِ)
فكل اعتقاد أو قول أو عمل ثبت انه مأمور به من الشارع فصرفه لله وحده توحيد وإيمان وإخلاص ، وصرفه لغيره شرك وكفر فعليك بهذا الضابط للشرك الاكبر الذي لا يشذ عنه شيء .
كما ان حد الشرك الاصغر هو .

(كُلُّ وَسِيلَةٍ وَذَرِيعَةٍ يُتَطَرَّقُ مِنْهَا إِلَى الشُّرْكِ الْأَكْبَرِ مِنَ الْإِرَادَاتِ وَالْأَتْوَالِ وَالْأَعْمَالِ الَّتِي لَمْ تَبْلُغْ رُقْبَةَ الْعِبَادَةِ) .

فعليك بهذين الضابطين للشرك الاكبر والاصغر ، فانه مما يعينك على فهم الابواب السابقة واللاحقة من هذا الكتاب ، وبه يحصل

(باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله)

وقول الله تعالى (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) الآية .

وعن ثابت بن الضحاك رضى الله عنه قال « نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانه ، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال هَلْ كَانَ فِيهَا وَتَنٌ مِنْ أَوْتَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ ؟ قالوا : لا ، قال فَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ ؟ قالوا : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَوْفِرْ بِنَذْرِكَ ، فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيهَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ .

رواه أبو داود واسناده على شرطهما .

فيه مسائل

الاولى : تفسير قوله (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) .

الثانية : ان المعصية قد تؤثر في الارض ، وكذلك الطاعة .

الثالثة : رد المسألة المشكلة الى المسألة البينة ليزول الاشكال .

الرابعة : استئصال المفتى اذا احتاج الى ذلك .

لك الفرقان بين الامور التي يكثر اشتباهها والله المستعان .

(باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله)

ما احسن اتباع هذا الباب بالباب الذى قبله فالذى قبله من المقاصد ، وهذا من الوسائل ، ذاك من باب الشرك الاكبر ، وهذا من وسائل الشرك القريبة فان المكان الذى يذبح فيه المشركون لالهتهم تقريبا اليها وشركا بالله قد صار مشعرا من مشاعر الشرك ، فاذا ذبح فيه المسلم ذبيحة ولو تصدها لله فقد تشبه بالمشركين وشاركهم في مشعرهم ، والموافقة الظاهرة تدعو الى الموافقة الباطنة والميل اليهم .

الخامسة : ان تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به اذا خلا من الموانع .

السادسة : المنع منه اذا كان فيه وثن من اوثان الجاهلية ولو بعد زواله .

السابعة : المنع منه اذا كان فيه عيد من اعيادهم ولو بعد زواله .

الثامنة : انه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لانه معصية .

التاسعة : الحذر من مشابهة المشركين في اعيادهم ، ولو لم يقصده .

العاشرة : لا نذر في معصية .

الحادية عشرة : لا نذر لابن آدم فيما لا يملك .

(باب من الشرك النذر لغير الله)

وقول الله تعالى (يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ) .

وقوله (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ) .
وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِيعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يُعْصِمِهِ » .

ومن هذا السبب نهى الشارع عن مشابهة الكفار في شعائرهم وأعيادهم وهيئاتهم ولباسهم وجميع ما يختص بهم إبعادا للمسلمين عن الموافقة لهم في الظاهر التي هي وسيلة قريبة للميل والركون اليهم ، حتى انه نهى عن الصلاة النافلة في اوقات النهى التي يسجد المشركون فيها لغير الله خوفا من التشبه المحذور .

فيه مسائل

الاولى : وجوب الوفاء بالنذر .

الثانية : اذا ثبت كونه عبادة لله فصرفه الى غيره شرك .

الثالثة : ان نذر المعصية لا يجوز الوفاء به .

(باب من الشرك الاستعاذة بغير الله)

وقول الله تعالى : (وَاتَّهَ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا) .

وعن خولة بنت حكيم رضى الله عنها قالت : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا ، فَقَالَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرَحَلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ ، رواه مسلم .

(باب من الشرك النذر لغير الله)

(باب من الشرك الاستعاذة بغير الله)

فيه مسائل

الاولى : تفسير آية الجن .

الثانية : كونه من الشرك .

الثالثة : الاستدلال على ذلك بالحديث لان العلماء يستدلون به على

ان كلمات الله غير مخلوقة ، قالوا لان الاستعاذة بالمخلوق شرك

باب من الشرك ان يستغيث بغير الله أو يدعو غيره

مضى فثبت الضابط المساق في حد الشرك الاكبر (١) وهو ان

(١) تقدم من ٤٣ .

الرابعة : نضيلة هذا الدعاء مع اختصاره .

الخامسة : ان كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية ، من كف شر او جلب نفع لا يدل على انه ليس من الشرك .

(باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره)

وقول الله : (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ، فَإِنْ نَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ . وَإِنْ يَمْسُكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ) الآية .

وقوله : (فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ) الآية .

وقوله : (وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) الآيتين .

وقوله : (أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ) .

وروى الطبراني باسناده : انه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذي المؤمنين فقال بعضهم قوموا بنا نستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إِنَّهُ لَا يُسْتَفَاعُ بِي وَإِنَّمَا يُسْتَفَاعُ بِاللَّهِ .

(من صرف شيئاً من العبادة لغير الله فهو مشرك) .

فهت هذه الابواب الثلاثة التي والى المصنّف بيانها .

فان النذر عبادة مدح الله الموفين به ، وامر النبي صلى الله عليه وسلم بالوفاء بنذر الطاعة ، وكل امر مدحه الشارع او اتى على من قام به او امر به فهو عبادة .

فان العِبَادَةَ (اسْمٌ جَامِعٌ لِكُلِّ مَا يُحِبُّهُ اللَّهُ وَيَرْضَاهُ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ) والنذر من ذلك .

وكذلك امر الله بالاستعاذة به وحده من الشرور كلها ، وبالاستغاثة

فيه مسائل

الاولى : ان عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص .

الثانية : تفسير قوله (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ) .

الثالثة : ان هذا هو الشرك الاكبر .

الرابعة : ان اصلح الناس لو يفعله ارضاء لغيره صار ممن الظالمين .

الخامسة : تفسير الآية التي بعدها .

السادسة : كون ذلك لا ينفع في الدنيا مع كونه كفوراً .

السابعة : تفسير الآية الثالثة .

الثامنة : ان طلب الرزق لا ينبغي إلا من الله ، كما ان الجنة لا تطلب الا منه .

التاسعة : تفسير الآية الرابعة .

العاشرة : انه لا اضل ممن دعا غير الله .

الحادية عشرة : انه غافل عن دعاء الداعي لا يدري عنه .

الثانية عشرة : ان تلك الدعوة سبب لبغض المدعو للداعي وعداوته له .

الثالثة عشرة : تسمية تلك الدعوة عبادة للمدعو .

به في كل شدة ومشقة ، فهذه اخلاصها لله ايمان وتوحيد وصرفها لغير الله شرك وتنديد .

والفرق بين الدعاء والاستغاثة ان الدعاء عام في كل الاحوال

الرابعة عشرة : كفر المدعو بتلك العبادة .

الخامسة عشرة : ان هذه الامور هى سبب كونه اضل الناس .

السادسة عشرة : تفسير الآية الخامسة .

السابعة عشرة : الامر العجيب وهو اقرار عبدة الاوثان بأنه لا يجيب المضطر الا الله ، ولجل هذا يدعوونه فى الشدائد مخلصين له الدين .

الثامنة عشرة : حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم حتى التوحيد والتاديب مع الله .

(باب قول الله تعالى)

(أَيُسْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلِقُونَ ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصراً) الآية .

وقوله : (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) الآية .

والاستغاثة هى الدعاء لله فى حالة الشدائد ، فكل ذلك يتعين اخلاصه لله وحده ، وهو المجيب لدعاء الداعين المخرج لكربات المكروبين ، ومن دعا غيره من نبي أو ملك أو ولي أو غيرهم أو استغاث بغير الله فيما لا يقدر عليه الا الله فهو مشرك كافر ، وكما أنه خرج من الدين فقد تجرد ايضا من العقل ، فان أحدا من الخلق ليس عنده من النفع والدمع مثقال ذرة لا عن نفسه ولا عن غيره بل الكل مقراء الى الله فى كل شؤونهم .

(باب قول الله تعالى)

(أَيُسْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلِقُونَ)

هذا شروع فى براهين التوحيد وادلته ، فالتوحيد له من البراهين النقالية والمقلية ما ليس لغيره .

وفي الصحيح عن انس قال : « شَجَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ وَكَسَرَتْ رِبَاعِيَّتَهُ ، فَقَالَ: كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجَّوْا نَبِيَّهُمْ ؟ فَنَزَلَتْ: (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) . »

وفيه عن ابن عمر رضى الله عنهما : أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر « اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا » بعدما يقول : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ « فَنَزَلَ اللَّهُ : (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) . »

وفي رواية : يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام ، فنزلت (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) فقال : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ، أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا — اسْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا صَفِيَّةُ عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم، لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَلِّينِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتَ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير الآيتين .

الثانية : قصة احد .

فتقدم أن التوحيدين . توحيد الربوبية وتوحيد الاسماء والصفات من اكبر براهينه واضخمها فالمتفرد بالخلق والتدبير ، والمتوحد في الكمال المطلق من جميع الوجوه هو الذى لا يستحق العبادة سواء وكذلك من براهين التوحيد معرفة اوصاف المخلوقين ، ومن

الثالثة : قنوت سيد المرسلين وخلفه سادات الاولياء يؤمنون في الصلاة .

الرابعة : ان المدعو عليهم كفار .

الخامسة : انهم فعلوا اشياء ما فعلها غالب الكفار منها : شجهم نبيهم وحرصهم على قتله ، ومنها التمثيل بالقتلى مع انهم بنو عمهم .

السادسة : انزل الله عليه في ذلك (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

السابعة : قوله (أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ) فتأب عليهم فآمنوا .

الثامنة : القنوت في النوازل .

التاسعة : تسمية المدعو عليهم في الصلاة بأسمائهم واسماء آبائهم

العاشرة : لعن المعين في القنوت .

الحادية عشرة : قصته صلى الله عليه وسلم لما اتزل عليه (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) .

عبد مع الله فان جبيع ما يعبد من دون الله من ملك وبشر وممن شجر وحجر وغيرها كلهم فقراء الى الله ، عاجزون ليس بيدهم من النفع مثقال ذرة ، ولا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، والله تعالى هو الخالق لكل مخلوق وهو الرازق لكل مرزوق المدبر للامور كلها الضار النافع المعطى المانع الذى بيده ملكوت كل شئ واليه يرجع كل شئ وله يقصد ويصمد ويخضع كل شئ .

فاى برهان اعظم من هذا البرهان الذى اعاده الله وابداه في مواضع كثيرة من كتابه وعلى لسان رسوله ، فهو دليل عقلى فطرى كما انه دليل سمعى نقلى على وجوب توحيد الله وانه الحق وعلى بطلان الشرك .

الثانية عشرة : جده صلى الله عليه وسلم في هذا الامر بحيث فعل ما نسب بسببه الى الجنون ، وكذلك لو يفعله مسلم الآن .

الثالثة عشرة : قوله للأبعد والأقرب « لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » حتى قال « يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » فإذا صرّح — وهو سيد المرسلين — بأنه لا يغنى شيئا عن سيّدة نساء العالمين ، وآمن الانسان أنه لا يقول إلا الحق ، ثم نظر فيما وقع في قلوب خواص الناس اليوم ، تبين له التوحيد وغربة الدين .

(باب قول الله تعالى)

(حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) .

وفي الصحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله

وإذا كان اشرف الخلق على الإطلاق لا يملك نفع اقرب الخلق اليه وأمسهم به رحماً فكيف بغيره ؟ فتبا لمن أشرك بالله وسأوى به أحداً من المخلوقين ، لقد سلب عقله بعد ما سلب دينه .

فتموت البارئ تعالى وصفات عظمته وتوحده في الكمال المطلق أكبر برهان على أنه لا يستحق العبادة الا هو .

وكذلك صفات المخلوقات كلها ، وما هي عليه من النقص والحاجة والفقر الى ربها في كل شؤونها ، وأنه ليس لها من الكمال الا ما اعطاها ربها من أعظم البراهين على بطلان الهية شيء منها .

فمن عرف الله وعرف الخلق اضطرته هذه المعرفة الى عبادة الله وحده ، وإخلاص الدين له والثناء عليه ، وحمده وشكره بلسانه وقلبه وأركانه وانصرف تعلقه بالمخلوقين خوفاً ورجاءاً وطمعاً والله أعلم .

عليه وسلم قال : إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ يَنْفَذُهُمْ ذَلِكَ ، حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُّ السَّمْعِ وَمُسْتَرِقُّ السَّمْعِ مَكْذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ ، وَصَفَهُ سَلْيَانٌ بِكَفِّهِ ، فَحَرَفَهَا وَبَدَّدَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيَلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ، ثُمَّ يَلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يَلْقِيَهَا عَلَى لِسَانِ السَّاجِرِ أَوْ الْكَاهِنِ ، فَرُبَّمَا أَدْرَكَهُ الشُّهَابُ قَبْلَ أَنْ يَلْقِيَهَا . وَرُبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُ ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةً كَذِبَةٍ ، فَيَقَالُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا : فَيُصَدِّقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَتْ مِنْ السَّمَاءِ) .

وعن النّوَّاس بن سميان رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُوحِيَ بِالْأَمْرِ ، تَكَلَّمَ بِالْوَحْيِ أَخَذَتِ السَّمَوَاتُ مِنْهُ رَجْفَةً — أَوْ قَالَ — رَمَدَةً شَدِيدَةً — خَوْفًا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ صُعِقُوا وَخَرُّوا لِلَّهِ سُجْدًا ،

(باب قول الله تعالى) (حتى إذا فزع عن قلوبهم)

وهذا أيضا برهان عظيم آخر على وجوب التوحيد ويطْلان الشرك ، وهو ذكر النصوص الدالة على كبرياء الرب وعظمته التي تتضائل وتضحل عندها عظمة المخلوقات العظيمة ، وتخضع له الملائكة والعالم العلوى والسفلى ولا تثبت أفئدتهم مندهما يسمعون كلامه أو تتبدى لهم بعض عظمته ومجده ، فالْمخلوقات بأسرها خاضعة لجلاله ، معترفة بعظمته ومجده خاضعة له خائفة منه ، فمن كان هذا شأنه فهو الرب الذى لا يستحق العبادة أو الحمد والثناء والشكر

فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جِبْرِيلُ فَيَكَلِّمُهُ اللَّهُ مِنْ وَحْيِهِ بِمَا أَرَادَ ،
ثُمَّ يَمُرُّ جِبْرِيلُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ : كُلُّمَا مَرَّ بِسَمَاءٍ سَأَلَهُ مَلَائِكَتُهَا : مَاذَا
قَالَ رَبُّنَا يَا جِبْرِيلُ ، فَيَقُولُ قَالَ : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ . فَيَقُولُونَ
كُلُّهُمْ مِثْلَ مَا قَالَ جِبْرِيلُ ، فَيَنْتَهِي جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ إِلَى حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ .

(فِيهِ مَسَائِل)

الاولى : تفسير الآية .

الثانية : ما فيها من الحجة على ابطال الشرك ، خصوصا من تعلق
على الصالحين ، وهى الآية التى قيل انها تقطع عروق شجرة
الشرك من القلب .

الثالثة : تفسير قوله (قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) .

الرابعة : سبب سؤالهم عن ذلك .

الخامسة : ان جبريل يجيبهم بعد ذلك بقوله — قال كذا وكذا

السادسة : ذكر ان اول من يرفع راسه جبريل :

السابعة : انه يقول لأهل السموات كلهم لأنهم يسألونه .

الثامنة : ان الفشى يعم أهل السموات كلهم .

التاسعة : ارتجاف السموات لكلام الله .

العاشرة : ان جبريل هو الذى ينتهى بالوحى الى حيث أمره الله .

الحادية عشرة : ذكر استراق الشياطين .

الثانية عشرة : صفة ركوب بعضهم بعضا .

والتعظيم والتأله الا هو ، ومن سواه ليس له من هذا الحق شىء .

فكما ان الكمال المطلق والكبرياء والعظمة ونموت الجلال والجمال

الثالثة عشرة : ارسال الشهاب .

الرابعة عشرة : انه تارة يدركه الشهاب قبل ان يلقيها ، وتارة يلقيها في اذن وليه من الانس قبل ان يدركه .

الخامسة عشرة : كون الكاهن بصدق بعض الاحيان .

السادسة عشرة : كونه يكذب معها مائة كذبه .

السابعة عشرة : انه لم يصدق كذبه الا بتلك الكلمة التي سمعت من السماء .

الثامنة عشرة : قبول النفوس الباطل كيف يتعلقون بواحدة ولا يعتبرون بمائة .

التاسعة عشرة : كونهم يتلقى بعضهم من بعض تلك الكلمة ويحفظونها ويستدلون بها .

العشرون : اثبات الصفات خلافا للاشعرية المعطلة .

الحادية والعشرون : التصريح بأن تلك الرجفة والغشى خوفا من الله عز وجل .

الثانية والعشرون : انهم يخرون لله سجدا .

(باب الشفاعة)

وقول الله عز وجل : (وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوا

المطلق كلها لله لا يمكن ان يتصف بها غيره ، فكذلك العبودية الظاهرة والباطنة كلها حقه تعالى الخاص الذي لا يشاركه فيه مشارك بوجه .

(باب الشفاعة)

انما ذكر المصنف الشفاعة في تضاعيف هذه الابواب لان المشركين يبررون شركهم ودعاهم للملائكة والانباء والاولياء بقولهم :

إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ) .

وقوله (قُلِ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا) .

وقوله (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) .

وقوله (وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) .

وقوله « قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ » . الايتين .

قال أبو العباس : نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون فنفى أن يكون لغيره ملك أو قسط منه ، أو يكون عوناً لله ، ولم يبق إلا الشفاعة : فبين أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب كما قال : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى » .

فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما نفاها القرآن ، واخبر النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنَّهُ يَأْتِي مَيْسَجُدُ لِرَبِّهِ وَيَحْدَهُ — لَا يَبْدَأُ بِالشَّفَاعَةِ أَوْلًا — ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ،

نحن ندعوهم ، مع علمنا أنهم مخلوقون مملوكون ، ولكن حيث أن لهم عند الله جاها عظيما ومقامات عالية ندعوهم ليقربونا الى الله زلفى وليشفعوا لنا عنده ، كما يتقرب الى الوجهاء عند الملوك والسلاطين ليجعلوهم وسائط لقضاء حاجاتهم وادراك مآربهم .

وهذا من أبطل الباطل ، وهو تشبيه الله العظيم ملك الملوك الذي يخافه كل أحد وتخضع له المخلوقات بأسرها بالملوك الفقراء المحتاجين للوجهاء والوزراء في تكميل ملكهم ونفوذ قوتهم .

فأبطل الله هذا الزعم ، وبين أن الشفاعة كلها له ، كما أن الملك كله له ، وأنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، ولا يذن إلا لمن رضى

وَقُلْ يَسِّرْ ، وَسَّيْلُ تَعَطُّ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ . .

وقال أبو هريرة له صلى الله عليه وسلم « من أسعد الناس بشفاعتك ؟ قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصاً مِنْ بَلْبِهِ » فذلك الشفاعة لأهل الاخلاص باذن الله ، ولا تكون لمن اشرك بالله .

وحقيقته ان الله سبحانه هو الذى يتفضل على أهل الاخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من اذن له ان يشفع ليكرمه وينال المقام المحمود .

فالشفاعة التى نفاها القرآن ما كان فيها شرك ، ولهذا اثبت الشفاعة باذنه فى مواضع ، وقد بين النبی صلى الله عليه وسلم أنها لا تكون الا لأهل التوحيد والاخلاص . ١ هـ كلامه .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير الآيات .

الثانية : صفة الشفاعة المنفية .

الثالثة : صفة الشفاعة المثبتة .

الرابعة : ذكر الشفاعة الكبرى ، وهى المقام المحمود .

قوله وعمله ، ولا يرضى الا توحيده واخلاص العمل له .

فبين ان المشرك ليس له حظ ولا نصيب من الشفاعة .

وبين ان الشفاعة المثبتة التى تقع باذنه انها هى الشفاعة لأهل الإخلاص خاصة وانها كلها منه ، رحمة منه ، وكرامة للشافع ، ورحمة منه وعفوا عن المشفوع له ، وأنه هو المحمود عليها فى الحقيقة، وهو الذى اذن لمحمد صلى الله عليه وسلم فيها واناله المقام المحمود. فهذا ما دل عليه الكتاب والسنة فى تفصيل القول فى الشفاعة .

- الخامسة :** صفة ما يفعله صلى الله عليه وسلم وانه لا يبدأ بالشفاعة ، بل يسجد فاذا اذن له شفع .
- السادسة :** من اسعد الناس بها .
- السابعة :** انها لا تكون لمن اشرك بالله .
- الثامنة :** بيان حقيقتها .

باب قول الله تعالى (انك لا تهدي من احببت)

وفي الصحيح عن ابي المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عبد الله بن ابي امية وابو جهل . فقال لعمري عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال له : اترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فاعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فاعادا . فكان آخر ما قال هو على ملة عبد المطلب وابي ان يقول لا اله الا الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا ستغفرن لك ما لم انه عنك ، فانزل الله عز وجل (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) وانزل في ابي طالب : (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) .

وقد ذكر المصنف رحمه الله كلام الشيخ تقي الدين في هذا الموضع وهو كاف شاف .

فالمتقصد في هذا الباب ذكر النصوص الدالة على ابطال كل وسيلة وسبب يتعلق به المشركون بالهتهم ، وانه ليس لها من الملك شيء ، لا استقلا ، ولا مشاركة ، ولا معاونة ، ولا مظاهرة ، ولا من الشفاعة شيء . وانما ذلك كله لله وحده ، فتمين ان يكون المعبود وحده .

فيه مسائل

الاولى : تفسير (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) الآية .

الثانية : تفسير قوله (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ) . الآية .

الثالثة : وهى المسألة الكبيرة تفسير قوله (قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) بخلاف ما عليه من يدعى العلم .

الرابعة : ان أبا جهل ومن معه يعرفون مراد النبى صلى الله عليه وسلم اذا قال للرجل (قل لا اله الا الله) فمقبح الله من أبو جهل أعلم منه باصل الاسلام .

الخامسة : جده صلى الله عليه وسلم ومبالغته في اسلام عمه .

السادسة : الرد على من زعم اسلام عبد المطلب واسلافه .

السابعة : كونه صلى الله عليه وسلم استغفر له فلم ينفر له ، بل نهى عن ذلك .

الثامنة : مضرة أصحاب السوء على الاتساع .

التاسعة : مضرة تعظيم الاسلاف والاكابر .

العاشرة : الشبهة للمبطلين في ذلك لاستدلال ابي جهل بذلك .

الحادية عشرة : الشاهد لكون الاعمال بالخواتيم لانه لو قالها لنفعتها .

باب قول الله تعالى (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ)

وهذا الباب أيضا نظير الباب الذى قبله ، وذلك انه اذا كان صلى الله عليه وسلم هو افضل الخلق على الإطلاق وأعظمهم عند الله جاها وأقربهم اليه وسيلة لا يقدر على هداية من أحب هداية التوفيق . وانما الهداية كلها بيد الله فهو الذى تنرد بهداية القلوب كما تنرد بخلق

الثانية عشرة : التلأل في كبر هذه الشبهة في قلوب الضالين لان في القصة انهم لم يجادلوه الا بها مع مبالغته صلى الله عليه وسلم وتكريره ، فلاجل عظمتها ووضوحها عندهم اقتصرنا عليها .

(باب ما جاء ان سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين)

وقول الله عز وجل (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ) وفي الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله تعالى : (وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا ، وَلَا سُوَاعًا ، وَلَا يَغُوثَ ، وَيَعُوقَ ، وَنَسْرًا) قال : هَذِهِ أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ فَلَمَّا هَلَكُوا آوَحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنْ انصُبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ فِيهَا أَنْصَابًا وَسَمُّوَهَا بِأَسْمَائِهِمْ ففَعَلُوا وَلَمْ تَعْبُدْ حَتَّى إِذَا هَلَكَ أُولَئِكَ وَنَسِيَ الْعِلْمُ عُبِدَتْ .

وقال ابن القيم — قال غير واحد من السلف لها ماتوا عكفوا على عبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الأمد فعبدهم .

وعن عمر — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال — « لَا تَطْرُونِي كَمَا أَطَرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ — فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ » أخرجه .

المخلوقات فتبين انه الاله الحق .

واما قوله تعالى « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » . فالمراد بالهداية هنا هداية البيان ، وهو صلى الله عليه وسلم المبلغ عن الله وحيه الذى اهتدى به الخلق .

(باب ما جاء ان سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين)

والغلو هو مجاوزة الحد بان يجعل للصالحين من حقوق الله

وقال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِيَّاكُمْ وَالْعُلُوَّ
فِيَّهَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْعُلُوَّ » .

ولمسلم عن مسعود — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال —
« هَلَكَ الْمُتَطَعُونَ بِقَالِهَا ثَلَاثًا » .

(فيه مسائل)

الأولى : أن من فهم هذا الباب وبابين بعده تبين له غريسة
الإسلام ورأى من قدرة الله وتقليبه للقلوب العجيب .

الثانية : معرفة أول شرك حدث على وجه الأرض أنه بشبهة
الصالحين .

الثالثة : أول شيء غير به دين الأنبياء وما سبب ذلك مع معرفة
أن الله أرسلهم .

الرابعة : قبول البدع مع كون الشرائع والفطر ترددها .

الخامسة : أن سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل .

فالاول محبة الصالحين .

والثاني فعل أناس من أهل العلم والدين شيئا أرادوا به خيرا
نظن من بعدهم أنهم أرادوا به غيره .

الخاصة به شيء ، فإن حق الله الذي لا يشاركه فيه مشارك ، هو
الكمال المطلق ، والغنى المطلق والتصرف المطلق ، من جميع الوجوه ،
وأنه لا يستحق العبادة والتلذذ أحد مسواه .

فمن فلا يأخذ من المخلوقين حتى جعل له نصيبا من هذه الأشياء
نقد ساوى به رب العالمين ، وذلك أعظم الشرك .

ومن رفع أحدا من الصالحين فوق منزلته التي أنزله الله بها

- السادسة : تفسير الآية التى فى سورة نوح .
- السابعة : جِبِلَّةَ الْأَمَى فى كون الحق ينقص فى قلبه والباطل يزيد.
- الثامنة : فيه شاهد لما نقل من السلف ان البدعة سبب للكفر .
- التاسعة : معرفة الشيطان بما تؤول اليه البدعة ولو حسن قصد الفاعل .
- العاشرة : معرفة القاعدة الكلية وهى النهى عن الغلو ومعرفة ما يؤول اليه .
- الحادية عشرة : مخررة المكوف على القبر لاجل عمل صالح .
- الثانية عشرة : معرفة النهى من التماثيل والحكمة فى ازالتها .
- الثالثة عشرة : معرفة شأن هذه القصة وشدة الحاجة اليها مع الغفلة عنها .

- مقد غلا فيه وذلك وسيلة الى الشرك وترك الدين .
- والناس فى معاملة الصالحين ثلاثة اقسام .
- أهل الجفاء الذين يهضمونهم حقوقهم ولا يقومون بحقوقهم من الحب والمواالة لهم والتوقير والتبجيل .
- وأهل الغلو الذين يرفعونهم فوق منزلتهم التى انزلهم الله بها .
- وأهل الحق الذين يحبونهم ويوالونهم ويقومون بحقوقهم الحقيقية ولكنهم يبرؤون من الغلو فيهم وادعاء عصمتهم .
- والصالحون ايضا يتبرؤون من ان يدَّعُوا لأنفسهم حقاً من حقوق ربهم الخاصة ، كما قال الله عن عيسى صلى الله عليه وسلم « سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ » .
- واعلم ان الحقوق ثلاثة .

الرابعة عشرة : وهى أعجب وأعجب قراءتهم اياها فى كتسب التفسير والحديث ومعرفتهم بمعنى الكلام ، وكون الله حال بينهم وبين تلويهم حتى اعتقدوا أن فعل قوم نوح افضل العبادات ، فاعتقدوا أن ما نهى الله ورسوله عنه فهو الكثر المبيح للدم والمال .

الخامسة عشرة : التصريح بأنهم لم يريدوا الا الشفاعة .

السادسة عشرة : ظنهم أن العلماء الذين صوروا الصور أرادوا ذلك .

السابعة عشرة : البيان العظيم فى قوله « لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطَرَت النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ » فصلوات الله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين .

الثامنة عشرة : نصيحته اينا بهلاك المنتظمين .

التاسعة عشرة : التصريح بأنها لم تعبد حتى نسى العلم ، ففيها بيان معرفة قدر وجوده ومضرة فقدده .

العشرون : ان سبب فقد العلم موت العلماء .

حَقٌّ خَاصٌّ لِلَّهِ لَا يَشَارِكُهُ فِيهِ مُشَارِكٌ وَهُوَ النَّالُ لَهُ وَعِبَادَتُهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَالرَّغْبَةُ ، وَالْإِتَابَةُ إِلَيْهِ حُبًّا وَخَوْفًا وَرَجَاءً .

وَحَقٌّ خَاصٌّ لِلرُّسُلِ وَهُوَ تَوْفِيرُهُمْ وَتَجْلِيلُهُمْ وَالْقِيَامُ بِحَقُوقِهِمُ الْخَاصَّةِ وَحَقٌّ مُشْتَرَكٌ وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَطَاعَةُ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَمُحَبَّةُ اللَّهِ وَمُحَبَّةُ رُسُلِهِ ، وَلَكِنْ هَذِهِ أَصْلًا وَلِلرُّسُلِ تَبَعًا لِحَقِّ اللَّهِ .

فأهل الحق يعرفون الفرقان بين هذه الحقوق الثلاثة فيقومون بعبودية الله واخلاص الدين له ، ويقومون بحق رسله وأوليائه على اختلاف منازلهم ومراتبهم : والله اعلم .

باب ماجاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف اذا عبده

في الصحيح عن عائشة « ان ام سلمة ذكرت لرسول الله صلى عليه وسلم كيفية رائها بأرض الحبشة وما فيها من الصور فقال: **أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَوْ الْعَبْدُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَمَسُورًا بِمِثْلِ تِلْكَ الصُّورِ. أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ »** فَهَؤُلَاءِ جَمَعُوا بَيْنَ الْفَتَنِ ، فِتْنَةُ الْقُبُورِ ، وَفِتْنَةُ التَّمَائِيلِ .

ولهما عنها قالت « لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خيمصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها فقال وهو كذلك: **لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ.** يحذر ما صنعوا ، ولولا ذلك أبرز قبره غير انه خشى ان يتخذ مسجدا « **اخرجناه .**

ولمسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت بخمس وهو يقول (**إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ لِي مِنْكُمْ خَلِيلٌ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا ، أَلَا وَأَنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ**

باب ماجاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف اذا عبده

باب ما جاء ان الغلو في قبور الصالحين يصيرها اوثانا تعبد من دون الله .

ما ذكر المصنف في البابين يتضح بذكر تفصيل القول فيما يفعل عند قبور الصالحين وغيرهم .

كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ ، أَلَا تَلَّا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ
يَهْدِيْ أُنْهَاكُمْ عَنْ ذَٰلِكَ) .

فقد نهى عنه آخر حياته ، ثم أنه لمن - وهو في السياق - من
فعله ، والصلاة عندها من ذلك وان لم بين مسجد وهو معنى قوله
« خشي أن يتخذ مسجداً » فان الصحابة لم يكونوا لينوا حول
قبره مسجداً ، وكل موضع تصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً ،
بل كل موضع يصلى فيه يسمى مسجداً ، كما قال صلى الله عليه وسلم
« جَعَلْتُ لِسِي الْأَرْضِ مَسْجِدًا وَطَهُورًا » .

ولأحمد بسند جيد عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً :
« إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تُدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءُ ، وَالَّذِينَ يَتَّخِذُونَ
الْقُبُورَ مَسَاجِدَ » ورواه أبو حاتم في صحيحه .

وذلك ان ما يفعل عندها نوعان : مَشْرُوعٌ وَمَمْنُوعٌ .

أَمَّا الْمَشْرُوعُ فهو ما شرعه الشارع من زيارة القبور على الوجه
الشرعى من غير شد رحل ، يزورها المسلم متبعا للسنة فيدعو
لاهلها عموما ولاقاربه ومعارفه خصوصا فيكون محسنا اليهم بالدعاء
لهم وطلب العفو والمغفرة والرحمة لهم ، ومحسنا الى نفسه باتباع
السنة وتذكر الآخرة والاعتبار بها والاتمساظ .

وَأَمَّا الْمَمْنُوعُ فأنه نوعان :

أَحَدُهُمَا محرم ووسيلة للشرك كالتمسح بها والتوسل الى الله
بأهلها ، والصلاة عندها ، وكسراجها والبناء عليها ، والخلو بيها
وفى أهلها اذا لم يبلغ رتبة العبادة .

وَالثَّانِي الْفَانِي شرك اكبر كدعاء اهل القبور والاستغاثة بهم

فيه مسائل

الاولى : ما ذكر الرسول فيمن بنى مسجدا يعبد الله عند قبر رجل صالح ولو صحت نية الفاعل .

الثانية : النهى عن التماثيل وغلظ الامر في ذلك .

الثالثة : العبرة في مبالغته صلى الله عليه وسلم في ذلك كيف بين لهم هذا أولا ، ثم قبل موته بخمس قال ما قال ، ثم لما كان في السياق لم يكتف بما تقدم .

الرابعة : نهيه عن فعله عند قبره قبل ان يوجد القبر .

الخامسة : انه من سنن اليهود والنصارى في قبور انبيائهم .

السادسة : لعنه اياهم على ذلك .

السابعة : ان مراده تحذيره ايانا عن قبره .

الثامنة : العلة في عدم ابراز قبره .

التاسعة : في معنى اتخاذها مسجدا .

العاشرة : انه قرن بين من اتخذها مسجدا وبين من تقوم عليهم الساعة ، فذكر الذريعة الى الشرك قبل وقوعه مع خاتمته .

الحادية عشرة : ذكره في خطبته قبل موته بخمس الرد على الطائفتين اللتين هما اشر اهل البدع ، بل اخرجهم بعض اهل العلم

وطلب الحوائج الدنيوية والاخرية منهم ، فهذا شرك اكبر ، وهو عين ما يفعله عباد الاصنام مع اصنامهم .

ولا فرق في هذا بين ان يعتقد الفاعل لذلك انهم مستقلون في تحصيل مطالبه ، او متوسطون الى الله ، فان المشركين يقولون « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » و « يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ

من الثنتين والسبعين فرقة وهم الرافضة والجهمية ، وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور وهم أول من بنى عليها المساجد .

الثانية عشرة : ما بلى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة النزع .

الثالثة عشرة : ما أكرم به من الخلعة .

الرابعة عشرة : التصريح بأنها أعلى من المحبة .

الخامسة عشرة : التصريح بأن الصديق أفضل الصحابة .

السادسة عشرة : الإشارة الى خلافته .

باب ما جاء أن القلوب في قبور الصالحين يصيرها أوثاناً تعبد من دون الله

روى مالك في الموطأ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يَعْبَدُ . اِسْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ
أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) ولا بن جرير بسنده عن مسفيان عن منصور عن
مجاهد (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى) قال : كَانَ يَلْتُ لَهُمُ السَّوِيْقُ ، فَمَاتَ ،
فَعَكَّفُوا عَلَى قَبْرِهِ .

اللَّهِ .

فمن زعم انه لا يكثر من دعا اهل القبور حتى يعتقد انهم مستقلون بالنفع ودفع الضرر ، وان من اعتقد ان الله هو الفاعل وانهم وسائط بين الله وبين من دعاهم واستغاث بهم (1) يكثر .
من زعم ذلك فقد كذب ما جاء به الكتاب والسنة ، واجمع

(1) لعله — لم يكثر .

وكذا قال ابو الجوزاء عن ابن عباس : كَانَ يَلْتُ السُّوَيْقَ لِلْحَاجِّ .
وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج . رواه أهل السنن .

(فيه مسائل)

- الاولى :** تفسير الاوثان .
- الثانية :** تفسير العبادة .
- الثالثة :** انه صلى الله عليه وسلم لم يستعذ الا مما يخاف وقوعه .
- الرابعة :** قرنه بهذا اتخاذ قبور الانبياء مساجد .
- الخامسة :** ذكر شدة الغضب من الله .
- السادسة :** وهى من أهمها معرفة صفة عبادة اللات التى هى من أكبر الاوثان .
- السابعة :** معرفة انه قبر رجل صالح .
- الثامنة :** انه اسم صاحب القبر ، وذكر معنى التسمية .
- التاسعة :** لعنه زوارات القبور .
- العاشرة :** لعنه من اسرجها .

عليه الامة من ان من دعى غير الله فهو مشرك كافر في الحالين المذكورين سواء اعتقدهم مستقلين او متوسطين .
وهذا معلوم بالضرورة من دين الاسلام .

فعليك بهذا التفصيل الذى يحصل به الفرقان في هذا الباب المهم الذى حصل به من الاضطراب والفتنة ما حصل ، ولم ينج من فتنه الا من عرف الحق واتبعه .

باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك

وقول الله تعالى : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ
مَا عَنِتُمْ) . الآية .

عن ابي هريرة . رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عِيدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ » رواه ابو داود باسناد حسن ورواه ثقات
وعن علي بن الحسين رضى الله عنه (انه رأى رجلاً يجيء الى
فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فيدخل فيها فيدعو ،
فنهـاه .

وقال : ألا احدثكم حديثاً سمعته من ابي . عن جدى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : لَا تَتَّخِذُوا قُبُورِي عِيدًا ، وَلَا بُيُوتَكُمْ
قُبُورًا ، وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ تَسْلِيمَكُمْ يَلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ » رواه فى المختارة .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير آية براءة .

باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك

من تأمل نصوص الكتاب والسنة فى هذا الباب رأى نصوصاً
كثيرة تحث على القيام بكل ما يقوى التوحيد وينهى ويغضيه ، من
الحث على الانابة الى الله وانحصاره تعلق القلب بالله رغبة ورهبة
وقوة . الطمع بفضله واحسانه والسعى لتحصيل ذلك والى التحرر
من رق المخلوقين وعدم التعلق بهم بوجه من الوجوه أو الغلوس فى
احد منهم . والقيام التام بالاعمال الظاهرة والباطنة وتكميلها ،

الثانية : إبعاده أمته عن هذا الحمى غلبة البعد .

الثالثة : ذكر حرصه علينا ورافته ورحمته .

الرابعة : نهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص ، مع أن زيارته من أفضل الاعمال .

الخامسة : نهيه عن الاكثار من الزيارة .

السادسة : حثه على النافلة في البيت

السابعة : انه متقرر عندهم انه لا يصلى في المقبرة .

الثامنة : تعليل ذلك بأن صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وان بعد فلا حاجة الى ما يتوهمه من اراد القرب .

التاسعة : كونه صلى الله عليه وسلم في البرزخ تعرض اعمال امته في الصلاة والسلام عليه .

وخصوصا حث النصوص على روح العبودية وهو الاخلاص التسام لله وحده ..

ثم في مقابلة ذلك نهى عن اقوال وافعال فيها الغلو بالمخلوقين

ونهى عن التشبه بالمشركين لانه يدعو الى الميل اليهم .

ونهى عن اقوال وافعال يخشى ان يتوسل بها الى الشرك كل ذلك حماية للتوحيد .

ونهى عن كل سبب يوصل الى الشرك ، وذلك رحمة بالمؤمنين ليتحققوا بالقيام بما خلقوا له من عبودية الله الظاهرة والباطنة وتكملها لتكمل لهم السعادة والفلاح .

وشواهد هذه الامور كثيرة معروفة .

باب ما جاء أن بعض هذه الامة تعبد الاوثان

وقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنْ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ » .

وقوله تعالى : « قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَزَائِرَ وَعَبْدَهُ الطَّاغُوتِ » .

وقوله تعالى : « قَالِ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ ، لَنَتَّخِذُنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً » .

عن ابي سعيد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَتَتَّبِعُنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، حَذَوِ الْقِدَّةِ بِالْقِدَّةِ حَتَّى لَوْ كَخَلَوْا جُحَرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ فَمَنْ ؟ أخرجاه .

ولمسلم عن ثوبان رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ ، فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ، وَإِنْ أُتِيَ سَيْلُكَ مَلَكُهَا مَا زَوَى لِي مِنْهَا ، وَأُعْطِيتُ الْكَزْزِينَ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ ،

باب ما جاء أن بعض هذه الامة تعبد الاوثان

مقصود هذه الترجمة الحذر من الشرك والخوف منه ، وانه امر واقع في هذه الامة لا محالة ، والرد على من زعم ان من قال : لا اله الا الله وتسمى بالاسلام انه يبقى على اسلامه ولو فعل ما ينافيه من الاستغاثة بأهل القبور ودعائهم ، وسمى ذلك توسلا لا عبادة فان هذا باطل .

فان الوثن اسم جامع لكل ما عبد من دون الله لا فرق بين

وَأَنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسُنَّةٍ بَعَامَةٍ ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ
عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ ، وَأَنْ رَبِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ لِأُمِّي
إِذَا قَضَيْتَ قَضَاءَ نِجَاتِهِ لَا يُرَدُّ ، وَأَنِّي أُعْطِيتُكَ لِأُمِّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسُنَّةٍ
بَعَامَةٍ وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ ، وَلَوْ
اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ يَأْطَارُهَا ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْبِي
بَعْضُهُمْ بَعْضًا .

ورواه البرقاني في صحيحه ، وزاد « وَإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمِّي الْأُتْمَةَ
الْمُضْلِينَ ، وَإِذَا وَقَعَ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ لَمْ يُرْفَعَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَلَا تَقُومُ
السَّاعَةُ حَتَّى يَلْحَقَ حَيٌّ مِنْ أُمِّي بِالْمَشْرِكِينَ ، وَحَتَّى تَعْبُدَ نِفَاقٌ مِنْ أُمِّي
الْأَوْثَانَ ، وَأَنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمِّي كَذَابُونَ ثَلَاثُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَا
خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، لَا نَبِيَّ بَعْدِي ، وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمِّي عَلَى الْحَقِّ
مَنْصُورَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى » .

« فِيهِ مَسَائِلٌ »

الاولى : تفسير آية النساء .

الثانية : تفسير آية المائدة .

الثالثة : تفسير آية الكهف .

الرابعة : وهى أهمها ، ما معنى الايمان بالجبت والطاغوت

في هذا الموضع هل هو اعتقاد قلب او هو موافقة أصحابها مع بغضها
ومعرفة بطلانها .

الاشجار والاحجار والانبية ، ولا بين الانبياء والصالحين والطالحين
في هذا الموضع وهو العبادة فانها حق الله وحده ، فمن دعا غير الله
او عبده فقد اتخذه وثنا وخرج بذلك عن الدين ، ولم ينفعه انتسابه

الخامسة : قولهم ان الكفار الذين يعرفون كفرهم اهدى سبيلا من المؤمنين .

السادسة : وهى المقصود بالترجمة ان هذا لا بد أن يوجد في هذه الامة كما تقرر في حديث أبى سعيد في جموع كثيرة .

السابعة : تصريحه بوقوعها اعنى عبادة الاوثان في هذه الامة.

الثامنة : العجب العجائب خروج من يدعى النبوة مثل المختار مع تكلمه بالشهادتين وتصريحه بأنه من هذه الامة ، وان الرسول حق ، وان القرآن حق . وفيه ان محمدا خاتم النبيين ، ومع هذا يصدق في هذا كله مع التضاد الواضح ، وقد خرج المختار في آخر عصر الصحابة وتبعه نمام كثيرة .

التاسعة : البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية كما زال نيمها مضى بل لا تزال عليه طائفة .

العاشرة : الآية العظمى انهم مع قتلهم لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم .

الحادية عشرة : ان ذلك الشرط الى قيام الساعة .

الثانية عشرة : ما فيه من الايات العظيمة ، منها اخباره بأن الله زوى له المشارق والمغارب وأخبر بمعنى ذلك ، فوقع كما أخبر بخلاف الجنوب والشمال ، واخباره بأنه اعطى الكنزين ، واخباره باجابة دعوته لامته في الاثنتين ، واخباره بأنه منع الثالثة ، واخباره بوقوع السيف ، وانه لا يرفع اذا وقع ، واخباره باهلاك بعضهم بعضا وسبى بعضهم بعضا وخوفه على امته من الائمة المضلين واخباره بظهور المتبئين في هذه الامة ، واخباره ببقاء الطائفة المنصورة . وكل هذا وقع ،

الى الاسلام ، فكم انتسب الى الاسلام من مشرك وملحد وكافر منافق .
والعبرة بروح الدين وحقيقته لا بمجرد الاسامى والالفاظ التى لا حقيقة لها .

كما أخبر ، مع ان كل واحدة منها من أبعد ما يكون في العقول .

الثالثة عشرة : حصر الخوف على أمته من الائمة المضلين .

الرابعة عشرة : التنبيه على معنى عبادة الاوثان .

(باب ما جاء في السحر)

وقول الله تعالى : « وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ » وقوله : « يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ » .

قال عمر : « الجبتي : السحر ، والطاغوت : الشيطان » .

وقال جابر : « الطواغيت : كهان ، كان ينزل عليهم الشيطان ، في كل حي واحد » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه قال : « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ . قالوا : يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالسَّحَرُ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَكْلُ الرِّبَا ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ النِّزْحِ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَائِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ » .

وعن جندب مرفوعا : « حَدَّثَ السَّاحِرُ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ » رواه الترمذى وقال الصحيح انه موقوف .

وفي صحيح البخارى عن بجاله بن عبدة قال كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه : ان اقتلو كل ساحر وساحرة ، قال : فقتلنا ثلاث سواحر وصح من حفصة رضى الله عنها « انها امرت بقتل جارية لها

باب السحر ، وباب شيء من انواع السحر

وجه ادخال السحر في ابواب التوحيد ان كثيرا من اقسامه لا يتأتى الا بالشرك والتوسل بالارواح الشيطانية الى مقاصد الساحر

سحرتها فقتلت « . وكذلك صح عن جندب :
قال احمد عن ثلاثة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

« فيه مسائل »

- الاولى : تفسير آية البقرة .
الثانية : تفسير آية النساء .
الثالثة : تفسير الجبت والطاغوت والفرق بينهما .
الرابعة : ان الطاغوت قد يكون من الجن وقد يكون من الانس
الخامسة : معرفة السبع الموبقات المخصوصات بالنهي .
السادسة : ان الساحر يكفر
السابعة : انه يقتل ولا يستتاب
الثامنة : وجود هذا في المسلمين على عهد عمر . فكيف بعده؟
-

فلا يتم للعبد توحيد حتى يدع السحر كله قليلا وكثيره .
ولهذا قرنه الشارع بالشرك ، فالسحر يدخل في الشرك من
جهتين :

من جهة ما فيه من استخدام الشياطين ومن التعلق بهم وربما
تقرب اليهم بما يحبون ليقوموا بخدمته ومطلوبه .

ومن جهة ما فيه من دعوى علم الغيب ودعوى مشاركة الله في
علمه وسلوك الطرق المفضية الى ذلك ، وذلك من شعب الشرك
والكفر .

وفيه ايضا من التصرفات المحرمة ، والأعمال القبيحة كالقتل ،
والتفريق بين المتحابين ، والصرف ، والعطف ، والسعى في تغيير

باب بيان شيء من انواع السحر

قال احمد : حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا عوف عن حيان ابن العلاء ، حدثنا قطن بن قبيصة عن ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال « **إِنَّ الْعِيَاةَ وَالطَّرِيقَ وَالطَّيْرَةَ مِنَ الْجِبْتِ** » .

قال عوف العيافة زجر الطير ، والطرق الخط يخط بالارض ، والجبت قال الحسن . رنة الشيطان . اسناده جيد .

ولأبى داود والنسائي وابن حبان في صحيحه المسند منه .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **مَنْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ النَّجُومِ فَقَدْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحَرِ ، زَادَ مَا زَادَ** » رواه ابو داود ، واسناده صحيح .

والنسائي من حديث ابى هريرة « **مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا فَقَدْ سَحَرَ ، وَمَنْ سَحَرَ فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكُلَّ إِلَيْهِ** »

وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « **أَلَا هَلْ أُنَبِّئُكُمْ مَا الْعُضَةُ ؟ هِيَ النَّيْمَةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ** » رواه مسلم . ولهما عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « **إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لِسِحْرًا** » .

« فيه مسائل »

الاولى : ان العيافة والطرق والطيرة من الجبت .

الثانية : تفسير العيافة والطرق والطيرة .

المعقول ، وهذا من افطع المحرمات ، وذلك من الشرك ووسائله ولذلك تعين قتل الساحر لشدة ضرره وانفساده .

ومن انواعه الواقعة في كثير من الناس النيمية لمشاركتهم للسحر

الثالثة : ان علم النجوم نوع من السحر .

الرابعة : ان العقد مع النفث من ذلك .

الخامسة : ان التنمية من ذلك .

السادسة : ان من ذلك بعض النصيحة .

(باب ما جاء في الكهان ونحوهم)

روى مسلم في صحيحه عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قال: مَنْ أَتَى عَرَّاناً فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ فَصَدَّقَهُ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْماً .

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « رواه أبو داود .

وللاربعة والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، من « أبى هريرة : « مَنْ أَتَى عَرَّاناً أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ولأبي يعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفا .

وعن عمران بن حصين مرفوعا « لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تَطَيَّرَ لَهُ أَوْ تَكَهَّنَ أَوْ تَكَهَّنَ لَهُ أَوْ سَحَرَ أَوْ سَحَرَ لَهُ ، وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » رواه البزار بإسناد جيد .

في التفرقة بين الناس وتغيير قلوب المتحابين وتلقيح الشرور .

فالسحر/أنواع ودركات بعضها أتبح وأسفل من بعض .

(باب ما جاء في الكهان ونحوهم)

اي من كل من يدعى علم الغيب بأى طريق من الطرق . وذلك ان

ورواه الطبرانى فى الاوسط باسناد حسن من حديث ابن عباس
حين قوله « وَمَنْ لَتَى » الى آخره .

قال البغوى : العراف الذى يدعى معرفة الامور بمقدمسات
يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك .
وقيل : هو الكاهن ، والكاهن هو الذى يخبر عن المغيبات فى
المستقبل .

وقيل : الذى يخبر عما فى الضمير .

وقال أبو العباس بن تيمية : العراف اسم للكاهن ، والمنجم
والرمال ونحوهم ، ممن يتكلم فى معرفة الامور بهذه الطرق .
وقال ابن عباس فى قوم يكتبون ابا جاد ، وينظرون فى النجوم ما
ارى من فعل ذلك له عند الله من خلاق .

فيه مسائل

الاولى : انه لا يجتمع تصديق الكاهن مع الايمان بالقرآن .

الثانية : التصريح بأنه كفر

الثالثة : ذكر من تكهن له .

الرابعة : ذكر من تطير له .

الخامسة : ذكر من سحر له .

الله تعالى هو المنفرد بعلم الغيب ، فمن ادعى مشاركة الله فى شىء
من ذلك بكهانة او عرافة او غيرها ، او صدق من ادعى
ذلك فقد جعل لله شريكا فيما هو من خصائصه ، وقد كذب
الله ورسوله .

وكثير من الكهانة المتعلقة بالشياطين لا تخلو من الشرك والتقرب
الى الوسائط التى تستعين بها على دعوى العلوم الغيبية ، فهو شرك
من جهة دعوى مشاركة الله فى علمه الذى اختص به .

السادسة : ذكر من تعلم ابا جاد .

السابعة : ذكر الفرق بين الكاهن والعراف .

باب ما جاء في النشرة

عن جابر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئِلَ مِنَ النَّشْرَةِ ؟
فقال : **رَهِيَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ**) . رواه احمد بسند جيد وابو داود .
وقال : سئل احمد عنها ؟ فقال ابن مسعود — يكره هذا كله .

وفي البخارى عن قتادة — قلت لابن المسيب رجل به طب او يؤخذ
عن امراته ايحل عنه او ينشر ؟ قال لا بأس به ؟ انما يريدون به
الاصلاح فلما ما ينفع فلم ينه عنه ، انتهى .

وروى عن الحسن انه قال : لا يحل السحر الا ساحر .

قال ابن القيم : النشرة حل السحر عن المسحور ، وهى نوعان :
حل بسحر مثله وهو الذى من عمل الشيطان . وعليه يحمل
قول الحسن فيتقرب الناشر والمنتشر الى الشيطان بما يحب فيبطل
عمله عن المسحور . والثانى : النشرة بالرقية والتعوذات والادوية
والدعوات البهاحة فهذا جائز .

ومن جهة التقرب الى غير الله .

وفيه ابعاد الشارع للخلق عن الخرافات المفسدة للاديان
والعتول .

(باب النشرة)

وهو حل السحر عن المسحور ، ذكر فيه المصنف كلام ابن القيم
في انفصيل بين الجائز منه والممنوع ، وفيه كفاية .

« فيه مسائل »

الاولى : النهى عن النشرة .

الثانية : الفرق بين النهى عنه والمرخص فيه مما يزيل الاشكال

باب ما جاء في التطير

وقول الله تعالى (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ)
وقوله (قَالُوا طَائِرُكُم مَّعَكُمْ) الآية .

عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « لَا مَدْوَى وَلَا طَيْرَةٌ وَلَا هَامَةٌ وَلَا صَفَرٌ » اخرجاه .
زاد مسلم — (وَلَا نَوْءٌ وَلَا غُولٌ) .

ولهما عن انس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا
مَدْوَى وَلَا طَيْرَةٌ وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ » قالوا — وما الفال قال : الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ » .

(باب الطيرة)

وهو التشاؤم بالطيور ، والاسماء ، والالفاظ ، والبقاع ، وغيرها ،
فنهى الشارع عن التطير وضم المتطيرين ، وكان يحب الفأل ويكره
الطيرة .

والفرق بينهما : ان الفأل الحسن لا يدخل بعقيدة الانسان ولا بعقله
وليس فيه تعليق القلب بغير الله بل فيه من المصلحة النشاط والسرور
وتقوية النفوس على المطالب النافعة .

وصفة ذلك ان يعزم العبد على سفر او زواج او عقد من العقود
او على حالة من الاحوال المهمة ثم يرى في تلك الحال ما يسره او
يسمح كلاما يسره مثل يا راشد او سالم او غاتم ، فيتفأل ويزداد طمعه

ولابى داود بسند صحيح عن عقبه بن عامر قال (ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال - أَحْسَنُهَا الْقَالَ وَلَا تَرِدْ مُسْلِمًا فَإِذَا رَأَى أَحَدَكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُلْ - اللَّهُمَّ لَا يَأْنِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ) .

وله من حديث ابن مسعود مرفوعاً « الطَّيْرَةُ شِرْكٌ ، الطَّيْرَةُ شِرْكٌ ، وَمَا مِنَّا إِلَّا ... وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ » رواه أبو داود والترمذي وصححه وجعل آخره من قول ابن مسعود .

ولاحد من حديث ابن عمرو - مَنْ رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ مَن حَاجَّتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ. قالوا فما كخارة ذلك ؟ قال - أَنْ يَقْسُوَ اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » .

وله من حديث الفضل بن العباس « إِنَّهَا الطَّيْرَةُ مَا أَمْشَاكَ أَوْ رَدَّتْكَ » .

فيه مسائل

الاولى : التنبيه على قوله (أَلَا إِنَّهَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) مع قوله

في تفسير ذلك الامر الذى عزم عليه ، بهذا كله خير وآثاره خير ، وليس فيه من المحاذير شىء .

وأما الطيرة فانه اذا عزم على فعل شىء من ذلك من الامور النافعة فى الدين او فى الدنيا ، فيرى او يسمع ما يكره اثر فى قلبه احد امرين ، احدهما اعظم من الآخر .

(احدهما) ان يستجيب لذلك الداعى فيترك ما كان عازماً على فعله او بالعكس فيتطير بذلك وينكص عن الامر الذى كان عازماً عليه ، فهذا كما ترى قد علق قلبه بذلك المكروه غاية التطبيق وعمل عليه ، وتصرف ذلك المكروه فى ارادته وعزمه وعمله ، فلا شك انه على هذا الوجه اثر على ايمانه واخل بتوحيده وتوكله ، ثم بعد هذا لا تسال

(طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ) .

الثانية : نفى العدوى .

الثالثة : نفى الطيرة .

الرابعة : نفى الهامة .

الخامسة : نفى الصفر .

السادسة : ان الفأل ليس من ذلك ، بل مستحب .

السابعة : تفسير الفأل .

الثامنة : ان الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر بل

يذهب الله بالتوكل .

التاسعة : ذكر ما يقول من وجده .

العاشرة : التصريح بان الطيرة شرك .

الحادية عشرة : تفسير الطيرة المذمومة .

عما يحدثه له هذا الامر من ضعف القلب ووهنه وخوفه من المخلوقين وتعلقه بالاسباب وبأمر ليست اسبابا ، وانقطاع قلبه من تعلقه بالله ، وهذا من ضعف التوحيد والتوكل ومن طرق الشرك ووسائله ، ومن الخرافات المفسدة للعقل .

الامر الثانى : ان لا يستجيب لذلك الداعى ولكنه يؤثر في قلبه حزنا وهما وغما ، فهذا وان كان دون الاول لكنه شر وضرر على العبد ، وضعف لقلبه وموهن لتوكله . وربما اصابه مكروه فظن انه من ذلك الامر فغوى تطيره ، وربما تدرج به الى الامر الاول .

فهذا التفصيل يبين لك وجه كراهة الشارع للطيرة وذمها ووجه خرافاتها للتوحيد والتوكل .

(باب ما جاء في التنجيم)

قال البخارى فى صحيحه : قال قتادة « خَلَقَ اللهُ هَذِهِ النُّجُومَ لثَلَاثٍ : زِينَةً لِلسَّمَاءِ وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَعَلَامَاتٍ يَهْتَدَى بِهَا ، مَنْ تَأَوَّلَ غِيهَا غَيْرَ ذَلِكَ أَخْطَأَ وَأَضَاعَ نَفْسِيَّهٖ ، وَتَكَلَّفَ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ » انتهى .

وكره قتادة تعلم منازل القمر ، ولم يرخص ابن عيينة فيه ، ذكره حرب عنها .

ورخص فى تعلم المنازل أحمد وإسحاق .

وينبغى لمن وجد شيئا من ذلك وخاف أن تغلبه الدواعى الطبيعية أن يجاهد نفسه على دفعها ويستعين الله على ذلك ، ولا يركن إليها بوجه ليندفع الشر عنه .

(باب ما جاء في التنجيم)

التنجيم نوعان :

نوع يسمى عِلْمُ التَّأْيِيرِ : وهو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الكونية فهذا باطل ودعوى لمشاركة الله فى علم الغيب الذى انفرد به أو تصديق لمن ادعى ذلك ، وهذا يناقى التوحيد لها فيه من هذه الدعوى الباطلة ، ولها فيه من تعلق القلب بغير الله ولها فيه من فساد العقل ، لان سلوك الطرق الباطلة وتصديقها من مفسدات العقول والاديسان .

النوع الثانى : عِلْمُ التَّسْيِيرِ وهو الاستدلال بالشمس والقمر والكواكب على القبله والأوقات والجهات ، فهذا النوع لا بأس به ، بل كثير منه نافع قد حث عليه الشارع اذا كان وسيلة الى معرفة

وعن أبى موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ مَدِينُ الْخَمْرِ ، وَقَاتِعُ الرَّجَمِ . وَمُصَدِّقُ السَّحْرِ »
 رواه احمد وابن حبان في صحيحه .

« فيه مسائل »

- الاولى : الحكمة في خلق النجوم .
- الثانية : الرد على من زعم غير ذلك .
- الثالثة : ذكر الخلاف في تعلم المنازل .
- الرابعة : الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ، ولو عرف أنه باطل .

(باب ماجاء في الاستسقاء بالانواء)

وقول الله تعالى : (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ) .
 وعن أبى مالك الاشعري رضى الله عنه — أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال : أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهَا —
 الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ ، وقال :

أوقات العبادات أو الى الاهتداء به في الجهات .
 فيجب التفريق بين ما نهى عنه الشارع وحرمه . وبين ما أباحه
 أو استحبه أو أوجبه ، فالاول هو المنافي للتوحيد دون الثانى .

باب الاستسقاء بالنجوم

لما كان من التوحيد الاعتراف لله بتفردہ بالنعم ودفع النقم ،
 وإضافتها اليه قولا واعترافا واستعانة بها على طاعته كان قول

النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتَّبِعْ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطْرَانٍ ،
وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

ولهما عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال : « صلى لنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت
من الليل فلما انصرف اقبل على الناس ، فقال : هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ
رَبُّكُمْ ؟ قالوا - الله ورسوله اعلم ، قال - قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ
بِي وَكَافِرٌ ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ - مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي
كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ - مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا ، وَكَذَا ، فَذَلِكَ
كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ » .

ولهما من حديث ابن عباس معناه وفيه - قال بعضهم :
(لَقَدْ بَنُوءَ كَذَا وَكَذَا . فأنزل الله هذه الآية) .
(فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ) الى قوله - (تكذبون) .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية الواقعة .

الثانية : ذكر الاربع التى من امر الجاهلية .

الثالثة : ذكر الكفر فى بعضها .

الرابعة : ان من الكفر ما لا يخرج عن الملة .

الخامسة : قوله « أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ » بسبب
نزول النعمة .

السادسة : التفتن للايمان فى هذا الموضع .

السابعة : التفتن للكفر فى هذا الموضع .

القائل : مطرنا بنوء كذا وكذا ينافى هذا المقصود اشد المنافسة
لاضافة المطر الى النوء .

والواجب اضافة المطر وغيره من النعم الى الله فانه الذى تفضل

الثامنة : التفتن لقوله « لَقَدْ صَدَقَ نَوْءُ كَذَا وَكَذَا » .

التاسعة : اخراج العالم للمتظلم المسألة بالاستفهام عنها لقوله
أَتَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟

العاشرة : وعيد النائحة .

باب قول الله تعالى

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)
وقوله : (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ — إِلَى قَوْلِهِ — أَحَبَّ إِلَيْكُمْ
مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) .

عن انس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لَا يُؤْمِنُ
أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) اخرجاه ؟

بها على عباده .

ثم الاتواء ليست من الاسباب لنزول المطر بوجه من الوجوه
وانما السبب عناية المولى ورحمته وحاجة العباد وسؤالهم لربهم
بلسان الحال ولسان المقال فينزل عليهم الغيث بحكمته ورحمته
بالوقت المناسب لحاجتهم وضرورتهم .

فلا يتم توحيد العبد حتى يعترف بنعم الله الظاهرة والباطنة عليه
وعلى جميع الخلق ويضيفها اليه ويستعين بها على عبادته وذكره
وشكـره .

وهذا الموضع من محققات التوحيد وبه يعرف كامل الايمان
وناقصه .

باب قول الله تعالى

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)

ولهما عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثَلَاثٌ مَنْ
كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ خَلَاوَةَ الْإِيمَانِ ، أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا
سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يُعْودَ فِي الْكُفْرِ
بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ .

وفي رواية « لَا يَجِدُ أَحَدٌ خَلَاوَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى » الى آخره .

وعن ابن عباس قال « مَنْ أَحَبَّ فِي اللَّهِ ، وَأَبْغَضَ فِي اللَّهِ ،
وَوَالَّى فِي اللَّهِ ، وَعَادَى فِي اللَّهِ ، فِيمَا تَنَازَلُ وَلَايَةُ اللَّهِ بِذَلِكَ ، وَلَنْ
يَجِدَ عَبْدٌ طَمَعَمَ الْإِيمَانِ . وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصَوْمُهُ حَتَّى يَكُونَ كَذَلِكَ ،
وَقَدْ صَارَتْ عَائَةُ مُوَاخَاةِ النَّاسِ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا ، وَذَلِكَ لَا يُجِدِي عَلَى
أَهْلِهِ شَيْئاً » رواه ابن جرير .

وقال ابن عباس في قوله (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) قال : المودة .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية البقرة .

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : وجوب (1) محبته صلى الله عليه وسلم على النفس
والاهل والمال .

الرابعة : أن نفى الإيمان لا يدل على الخروج من الاسلام .

أصل التوحيد وروحه اخلاص المحبة لله وحده وهى أصل التآله
والتعبد له ، بل هى حقيقة العبادة ، ولا يتم التوحيد حتى تكمل محبة
العبد لربه ، وتسبق محبته جميع المحاب وتغلبها ويكون لها الحكم
عليها بحيث تكون سائر محاب العبد تبعاً لهذه المحبة التى بها

(1) لعل الصواب (وجوب تقديم محبته) .

- الخامسة :** أن للآيمان حلاوة قد يجدها الإنسان وقد لا يجدها .
- السادسة :** أعمال القلب الأربع التي لا تنال ولاية الله إلا بها ، ولا يجد أحد طعم الآيمان إلا بها .
- السابعة :** نعم الصحابي للواقع — ان عامة المؤاخاة على أمر الدنيا .
- الثامنة :** تفسير (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) .
-

سعادة العبد وفلاحه .

ومن تفريعها وتكميلها الحب في الله ، فيحب العبد ما يحبه الله من الأعمال والأشخاص ، ويفض ما يفضه الله من الأشخاص والأعمال ويوالى أوليائه ويعادى أعداءه ، وبذلك يكمل آيمان العبد وتوحيده .

أما اتخاذ أئداد من الخلق يحبهم كحب الله ويقدم طاعتهم على طاعة الله ويلهج بذكرهم ودعائهم فهذا هو الشرك الأكبر ، الذي لا يفره الله وصاحب هذا الشرك قد انتقطع قلبه من ولاية العزيز الحميد ، وتعلق بغيره ممن لا يملك له شيئا ، وهذا السبب الواهى الذى تعلق به المشركون سينقطع يوم القيامة أخرج ما يكون العبد لعمله ، وستقلب هذه المودة والموالة بغضا وعداوة .

وأعلم ان أنواع المحبة ثلاثة أقسام :

- الاول :** محبة الله التى هى أصل الآيمان والتوحيد .
- الثانى :** المحبة فى الله وهى محبة أنبياء الله ورسله وأتباعهم ، ومحبة ما يحبه الله من الأعمال والأزمنة والإمكانة وغيرهم ، وهذه تابعة لمحبة الله ومكملة لها .
- الثالث :** محبة مع الله وهى محبة المشركين لآلهتهم وأندادهم من شجر ، وحجر ، وبشر ، وملك ، وغيرها وهى أصل الشرك وأساسه

التاسعة : ان من المشركين من يحب الله حبا شديدا .

العاشرة : الوعيد على من كانت الثمانية احب اليه من دينه .

الحادية عشرة : ان من اتخذ ندا تساوى محبته محبة الله فهو
الشرك الاكبر .

(باب قول الله تعالى)

(إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ ، فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ) .

وقوله : (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) الآية .

وقوله : (وَبَيْنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ) الآية .

وعن ابي سعيد رضى الله عنه مرفوعا « إِنَّ مِنْ ضَعْفِ الْيَقِينِ أَنْ تُرْضِيَ النَّاسَ بِسُخْطِ اللَّهِ ، وَأَنْ تَحْمَدَهُمْ عَلَى رِزْقِ اللَّهِ ، وَأَنْ

وهنا قسم رابع : وهو المحبة الطبيعية التى تتبع ما يلائم العبد ويوافقه من طعام وشراب ونكاح ولباس وعشرة وغيرها ، وهذه اذا كانت مباحة ان اعانت على محبة الله وطاعته دخلت فى باب العبادات ، وان صدعت عن ذلك وتوسل بها الى ما لا يحبه الله دخلت فى المنهيات . والا بقيت من اقسام المباحات والله اعلم .

(باب قول الله تعالى)

(إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ) الآية .

هذا الباب عقده المصنف رحمه الله لوجوب تعلق الخوف والخشية بالله وحده ، والنهى عن تعلقه بالخلقين ، وبيان أنه لا يتم التوحيد الا بذلك .

تَنْفَعُهُمْ عَلَى مَا لَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ ، إِنْ رَزَقَ اللَّهُ لَا يَجْرُهُ حِرْصُ حَرِيبٍ ، وَلَا يَزِدُّهُ كَرَاهِيَةٌ كَرَاهٍ .

ومن عائشة رضى الله عنها : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ التَّمَسَّ رِضَى اللَّهِ بِسُخْطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَى عَنْهُ النَّاسُ ، وَمَنْ التَّمَسَّ رِضَا النَّاسِ بِسُخْطِ اللَّهِ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَسَخَطَ عَلَيْهِ النَّاسُ » . رواه ابن حبان في صحيحه .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية آل عمران .

ولابد في هذا الموضع من تفصيل يتضح به الامر ويزول الاشتباه اعلم ان الخوف والخشية تارة يقع عبادة ، وتارة يقع طبعية وعادة وذلك بحسب اسبابه ومتعلقاته .

فان كان الخوف والخشية خوف تاله وتعبد وتقرب بذلك الخوف الى من يخافه وكان يدعو الى طاعة باطنة وخوف سرى يزجر عن معصية من يخافه كان تعلقه بالله من أعظم واجبات الايمان وتعلقه بغير الله من الشرك الاكبر الذى لا يغفره الله ، لانه اشرك في هذه العبادة التى هى من أعظم واجبات القلب غير الله مع الله ، وربما زاد خونه من غير الله على خوفه لله .

وايضا لمن خشى الله وحده على هذا الوجه فهو مخلص موحد ومن خشى غيره فقد جعل لله ندا في الخشية كمن جعل لله ندا في المحبة . وذلك كمن يخشى من صاحب القبر أن يوقع به مكروها أو يغضب عليه فيسلبه نعمة أو نحو ذلك مما هو واقع من عباد القبور .

وان كان الخوف طبعيا كمن يخشى من عدو أو سبع أو حية و نحو ذلك مما يخشى ضرره الظاهرى ، فهذا النوع ليس عبادة

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : تفسير آية العنكبوت

الرابعة : ان اليقين يضعف ويتوى .

الخامسة : علامة ضعفه ، ومن ذلك : هذه الثلاث .

السادسة : ان اخلاص الخوف لله من الفرائض .

السابعة : ذكر ثواب من فعله .

الثامنة : ذكر عقاب من تركه .

(باب قول الله تعالى)

(وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) الآية .

وقد يوجد من كثير من المؤمنين ولا ينافي الايمان .

وهذا اذا كان خوفا محققا قد انعدت اسباب الخوف فليس

بمذموم .

وان كان هذا خوفا وهميا كالخوف الذى ليس له سبب أصلا ،
او له سبب ضعيف فهذا مذموم يدخل صاحبه فى وصف الجبناء ،
وقد تعود صلى الله عليه وسلم من الجبن فهو من الاخلاق الرذيلة ، ولهذا
كان الايمان التام والتوكل والشجاعة تدفع هذا النوع ، حتى أن
خواص المؤمنين واقتوياتهم تنقلب المخاوف فى حقهم امنا وطمانينة
لقوة ايمانهم وشجاعتهم الشجاعة القلبية ، وكمال توكلهم ، ولهذا
اتبعه بهذا الباب .

(باب قول الله تعالى)

(وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)

التوكل على الله من اعظم واجبات التوحيد والايمان ، وبحسب
قوة توكل العبد على الله يقوى ايمانه ، ويتم توحيده ، والعبد مضطر

وقوله : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ) الآية
وقوله : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) .

وعن ابن عباس قال : (حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) قالها
إبراهيم عليه السلام حين التقى في النار ، وقالها محمد صلى الله عليه
وسلم حين قالوا له : (إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ
إِيمَانًا) الآية . رواه البخاري والنسائي .

« فيه مسائل »

- الاولى : ان التوكل من الفرائض .
- الثانية : انه من شروط الإيمان .
- الثالثة : تفسير آية الانفال .
- الرابعة : تفسير الآية في آخرها .
- الخامسة : تفسير آية الطلاق .
- السادسة : عظم شأن هذه الكلمة ، وانها قول إبراهيم عليه
السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم في الشدائد .

الى التوكل على الله والاستعانة به في كل ما يريد فعله أو تركه من
أمور دينه أو دنياه .

وحقيقة التوكل على الله : ان يعلم العبد ان الامر كله لله . وانه
ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وانه هو النافع الضار المعطى
المانع ، وانه لا حول ولا قوة الا بالله ، فبعد هذا العلم يعتمد بقلبه
على ربه في جلب مصالح دينه ودنياه ، وفي دفع المضار ويثق بغاية
الوثوق بربه في حصول مطلوبه ، وهو مع هذا باذل جهده في فعل
الاسباب النافعة .

نمتى استدام العبد هذا العلم وهذا الاعتماد والثقة فهو المتوكل

(باب قول الله تعالى)

(اٰمَنُوْا بِمَكَرِ اللّٰهِ ؕ فَلَا يَمُنُّ مَكَرَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ) .
وقوله : (وَمَنْ يَّقْنُطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ اِلَّا الضَّالُّوْنَ) .

على الله حقيقة ، وليبشر بكفاية الله له ووعدده للمتوكلين ، ومتى
علق ذلك بغير الله فهو شرك ، ومن توكل على غير الله وتعلق به
وكل اليه وخاب امله .

(باب قول الله تعالى)

(اٰمَنُوْا بِمَكَرِ اللّٰهِ)

مقصود الترجمة أنه يجب على العبد أن يكون خائفا من الله ،
راجيا له راغبا راهبا ، أن نظر الى ذنوبه وعدل الله وشدة عقابه
خشى ربه وخافه ، وأن نظر الى فضله العام والخاص وعفوه الشامل
رجا وطمع ، أن وفق لطاعة رجا من ربه تمام النعمة بقبولها وخاف
من ردها بتقصيره في حقها . وأن ابتلى بمعضية رجا من ربه قبول
توبته ومحوها وخشى بسبب ضعف التوبة والالتفات للذنوب أن يعاقب
عليها ، وعند النعم والمساير يرجو الله دوامها والزيادة منها والتوفيق
لشكرها ، ويخشى باخلاله بالشكر من سلبها ، وعند المكروه والمصائب
يرجو الله دفعها وينتظر الفرج بحلها ، ويرجو أيضا أن يثيبه الله عليها
حين يقوم بوظيفة الصبر ويخشى من اجتماع المصيتين فوات الاجر
المحسوب ، وحصول الامر المكروه اذا لم يوفق للقيام بالصبر الواجب ،
فالؤمن الموحّد في كل احواله ملازم للخوف والرجاء ، وهذا هو الواجب
وهو النافع ، وبه تحصل السعادة ، ويخشى على العبد من خلقين
رنذليين :

(احدهما) أن يستولى عليه الخوف حتى يقنط من رحمة الله

وعن ابن عباس : « ان رسول صلى الله عليه وسلم سئل عن
الكَبَائِرِ فقال : « الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالْيَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِ
اللَّهِ » .

وعن ابن مسعود قال : أَكْبَرُ الْكَبَائِرِ : الْإِسْرَاقُ بِاللَّهِ وَالْأَمْنُ
مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَالْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْيَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ « رواه
عبد الرزاق .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية الاعراف .

وروحه .

(الثانى) ان يتجارى به الرجاء حتى يأمن مكر الله وعقوبته
تمتى بلغت به الحال الى هذا فقد ضيع واجب الخوف والرجاء
اللذين هما من اكبر اصول التوحيد وواجبات الايمان .

وللقنوط من رحمة الله والياس من روحه سببان محذوران .

(احدهما) ان يسرف العبد على نفسه ويتجرا على المحارم
فيصر عليها ويصمم على الاقامة على المعصية ، ويقطع طمعه من
رحمة الله لاجل انه مقيم على الاسباب التى تمنع الرحمة فلا يزال
كذلك حتى يصير له هذا وصفا وخلقا لازما . وهذا غاية ما يريده
الشیطان من العبد . ومتى وصل الى هذا الجد لم يرج له خير الا
بتوبة نصوح واقتلاع قوى .

(الثانى) ان يقوى خوف العبد بما جنت يده من الجرائم
ويضعف عليه بما لله من واسع الرحمة والمغفرة ويظن بجهله ان
الله لا يغفر له ولا يرحمه ولو تاب وأناب وتضعف ارادته فيياس من
الرحمة ، وهذا من المحاذير الضارة الناشئة من ضعف علم العبد
بربه ، وما له من الحقوق ، ومن ضعف النفس وعجزها ومهانتها .

الثانية : تفسير آية الحجر .

الثالثة : شدة الوعيد فيمن آمن مكر الله .

الرابعة : شدة الوعيد في القنوط .

باب من الايمان بالله الصبر على اقدار الله

وقول الله تعالى : (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ) .

غلو عرف هذا ربه ولم يخلد الى الكسل لعلم ان انسى مسمى

يوصله الى ربه والى رحمته وجوده وكرمه .

وللان من مكر الله ايضا سببان مهلكان :

(أحدهما) أعراض العبد عن الدين وغفلته عن معرفة ربه
وما له من الحقوق ، وتهاونه بذلك فلا يزال معرضا غافلا مقصرا
عن الواجبات منهمكا في المحرمات حتى يضمحل خوف الله من قلبه
ولا يبقى في قلبه من الايمان شيء لان الايمان يحمل على خوف الله
وخوف عقابه الدنيوى والاخرى .

السبب الثانى ان يكون العبد عابدا جاهلا معجبا بنفسه مغرورا
بعمله فلا يزال به جهله حتى يدل بعمله ويزول الخوف عنه ، ويرى ان
له عند الله المقامات العالية فيصير آمنا من مكر الله متكلا على نفسه
الضعيفة المهينة ، ومن هنا يخذل ويحال بينه وبين التوفيق اذ هو
الذى جنى على نفسه .

فهذا التفصيل تعرف منافاة هذه الامور للتوحيد .

باب من الايمان بالله الصبر على اقدار الله

اما الصبر على طاعة الله ، والصبر عن معصيته ، فهو ظاهر
لكل أحد انهما من الايمان بل هما اساسه وفرعه . فان الايمان كله صبر
على ما يحبه الله ويرضاه ويقرب اليه ، وصبر عن محارم الله .

قال علقمة : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم انها من عند الله فيرضى ويسلم .

وفي صحيح مسلم . عن ابي هريرة : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اثنتان في الناس هما بهم كُفْرٌ : الطُّعْنُ فِي النُّسَبِ وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ » .

ولهما عن ابن مسعود مرفوعا : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ ، وَدَعَى بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ » .

وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَلَ لَهُ بِالْعُقُوبَةِ فِي الدُّنْيَا ، وَإِذَا أَرَادَ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمَسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُؤَافِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : إِنْ عَظَّمَ الْجَزَاءُ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَاءُ ، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ » حسنه الترمذی .

فان الدين يدور على ثلاثة اصول :

تصديق خبر الله ورسوله وامتنال امر الله ورسوله ، واجتناب نهيمهم .

فالمصبر على اقدار الله المؤلمة داخل في هذا العموم ولكن خص بالذكر لشدة الحاجة الى معرفته والعمل به .

فان العبد متى علم ان المصيبة باذن الله ، وان لله اتم الحكمة في تقديرها ، وله النعمة السابغة في تقديرها على العبد ، رضى بقضاء الله وسلم لامره وصبر على المكروه ، تقربا الى الله ورجاء لثوابه وخوفا من عقابه واغتاما لامضل الاخلاق ، فاطمان قلبه وقوى ايمانه وتوحيده .

« فيه مسائل »

- الاولى : تفسير آية التغابن .
الثانية : ان هذا من الايمان بالله .
الثالثة : الطعن في النسب .
الرابعة : شدة الوعيد فيمن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية .
الخامسة : علامة ارادة الله بعبد الخير .
السادسة : علامة ارادة الله بعبد الشر .
السابعة : علامة حب الله للعبد .
الثامنة : تحريم السخط .
التاسعة : ثواب الرضا بالبلاء .

« باب ما جاء في الرياء »

وقول الله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ) الآية .
وعن ابي هريرة مرفوعا : قال الله تعالى : أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءِ

باب ما جاء في الرياء ثم قال :

(باب من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا)

اعلم ان الاخلاص لله اساس الدين ، وروح التوحيد ، والعبادة وهو ان يقصد العبد بعمله كله وجه الله ، وثوابه ، وفضله ، فيقوم باصول الايمان الستة وشرائع الاسلام الخمس ، وحقائق الايمان التي هي الاحسان . وبحقوق الله . وحقوق عباده . مكملا لها قاصدا بها وجه الله والدار الآخرة . لا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا رئاسة ، ولا دنيا ، وبذلك يتم ايمانه وتوحيده .

عَنِ الشَّرِكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِيَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ .
رواه مسلم .

ومن أبى سعيد مرفوعا : (أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ
عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ؟ قَالُوا : بلى ، قَالَ : الشَّرِكُ الْخَفِيُّ يَقُومُ
الرَّجُلُ فَيَصَلِّي فَيُزَيِّنُ صَلَاتَهُ ، لَمَّا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ) . رواه أحمد .

« فِيهِ مَسَائِل »

الأولى : تفسير آية الكهف .

الثانية : الأمر العظيم في رد العمل الصالح إذا دخله شيء
لغير الله .

الثالثة : ذكر السبب الموجب لذلك ، وهو كمال النفس .

الرابعة : أن من الأسباب أنه خير الشركاء .

الخامسة : خوف النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه من
الرياء .

السادسة : أنه فسر ذلك — بأن المرء يصلي لله لكن يزينها لما
يرى من نظر رجل .

ومن أعظم ما ينافي هذا مراعاة الناس والعمل لاجل مدحهم
وتعظيمهم ، أو العمل لاجل الدنيا ، فهذا يقدح في الاخلاص والتوحيد .
وأعلم أن الرياء فيه تفصيل :

فإن كان الحامل للعبد على العمل قصد مراعاة الناس واستمر
على هذا القصد الفاسد فعمله حابط وهو شرك أصغر . ويخشى
أن يتفرع به إلى الشرك الأكبر .

وإن كان الحامل على العمل ارادة وجه الله مع ارادة مراعاة
الناس ، ولم يقلع عن الرياء بعمله ، فظاهر النصوص أيضا بطلان
هذا العمل .

باب : من الشك ارادة الانسان بعمله الدنيا

وقول الله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا) الآيتين .

وفي الصحيح عن ابي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تَعَسَّ عَبْدُ الدُّنْيَارِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الْقَرْهَمِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الْخَيْصَةِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الْجَمِيلَةِ إِنْ أُعْطِيَ رِضًى وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخَطٌ ، تَعَسَّ وَانْتَكَسَ ، وَإِذَا شِئَكَ فَلَا انْتَقَشَ . طَوْبَى لِعَبْدٍ آخِذٍ بِعَمَلَانِ قَرَسِيهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَشْعَثَ رَأْسُهُ ، مَغْبَرَةٌ تَدْمَاهُ إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ ، كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ . وَإِنْ شُفِعَ لَمْ يُشْفَعْ) .

« فيه مسائل »

الاولى : ارادة الانسان الدنيا بعمل الآخرة .

وان كان الحامل للعبد على العمل وجه الله وحده ، ولكن عرض له الرياء في اثناء عمله ، فان دمنه وخلص اخلاصه لله لم يضره ، وان ساكنه واطمان اليه نقص العمل وحصل لصاحبه من ضعف الايمان والاخلاص بحسب ما قام في قلبه من الرياء ، وتقاوم العمل لله وما خالطه من شائبة الرياء .

والرياء آفة عظيمة ويحتاج الى علاج شديد وتهرين النفس على الاخلاص ومجاهدتها في مدافعة خواطر الرياء والاغراض الضارة والاستعانة بالله على دمنها لعل الله يخلص ايمان العبد ويحقق توحيده واما العمل لاجل الدنيا وتحصيل اغراضها .

فان كانت ارادة العبد كلها لهذا المقصد ولم يكن له ارادة لوجه الله والدار الآخرة فهذا ليس له في الآخرة من نصيب .

وهذا العمل على هذا الوصف لا يصدر من مؤمن ، فان المؤمن ولو كان ضعيف الايمان لا بُدَّ ان يريد الله والدار الآخرة .

الثانية : تفسير آية هـود .

الثالثة : تسمية الانسان المسلم عبد الدينار والدرهم والخميسة

الرابعة : تفسير ذلك بانه ان اعطى رضى ، وان لم يعط سخط

الخامسة : (قوله تَعَسَّ وَانْتَكَسَ) .

السادسة : قوله (واذا شيك فلا انتقش) .

السابعة : الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات .

وأما من عمل العمل لوجه الله ولأجل الدنيا ، والقصدان متساويان أو متقاربان فهذا وان كان مؤمنا فانه ناقص الايمان والتوحيد والاخلاص ، وعمله ناقص لفقده كمال الاخلاص .

وأما من عمل لله وحده واخلص في عمله اخلاصا تاما ولكنه يأخذ على عمله جملا ومعلوما يستعين به على العمل والدين ، كالجملات التى تجعل على أعمال الخير ، وكالمجاهد الذى يترتب على جهاده فنية أو رزق ، وكالوقوف التى تجعل على المساجد والمدارس والوظائف الدينية لمن يقوم بها ، فهذا لا يضر أخذه في ايمان العبد وتوحيده لكونه لم يرد بعمله الدنيا ، وانما أراد الدين وقصد ان يكون ما حصل له معيناً له على قيام الدين .

ولهذا جعل الله في الاموال الشرعية كالزكوات واموال الفسء وغيرها جزءا كبيرا لمن يقوم بالوظائف الدينية والدنيوية النافعة ، كما قد عرف تفاصيل ذلك .

هذه التفصيل يبين لك حكم هذه المسألة كبيرة الشأن ، ويوجب لك ان تنزل الامور منازلها والله اعلم .

باب من أطاع العلماء والامراء

في تحريم ما أحل الله

أو تحليل ما حرمه فقد اتخذهم أربابا

وقال ابن عباس : يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء ،
اقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقولون : قال ابو بكر
وعمر ؟

وقال احمد بن حنبل : عجبت لقوم عرفوا الاسناد وصحته
بذهبون الى راي سفيان ، والله تعالى يقول : (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ
يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) ، اتدري ما
الفتنة ، الفتنة الشرك ، كعله اذا رد بعض قوله ان يقع في قلبه
شيء من الزيغ فيهلك .

ومن عدى بن حاتم : « انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
هذه الآية :

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَيْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) الآية . فقلت له
انا لسنا نعبدهم قال : أَلَيْسَ يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ مُتَحَرِّمُونَ ، وَيُحِلُّونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ مُتَحِلُّونَ . فقلت : بلى ، قال : فَتَكَ عِبَادَتُهُمْ . رواه احمد
والترمذي وحسنه .

باب من أطاع العلماء والامراء في تحريم ما أحل الله

أو تحليل ما حرمه فقد اتخذهم أربابا

باب قول الله تعالى

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) .
ووجه ما ذكره المصنف ظاهر ، فان الرب ، والاله هو الذي له

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية النور .

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : التنبيه على معنى العبادة التى انكرها عدى .

الرابعة : تمثيل ابن عباس بابى بكر وعمر ، وتمثيل أحمد بسفيان

الخامسة : تغير الاحوال الى هذه الغاية حتى صار عند الاكثر

عبادة الرهبان هى افضل الاعمال ، وتسمى الولاية ، وعبادة الاحبار هى العلم والفقه ، ثم تغيرت الاحوال الى ان عبد من دون الله من ليس من الصالحين ، وعبد بالمعنى الثانى من هو من الجاهلين .

(باب قول الله تعالى)

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ، وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ، وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا) . الآيات .
وقوله : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ) .

وقوله : (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) .

وقوله : (أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ) ؟ الآية .

وعن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاءَ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ « قال النووي — حديث

الحكم القدرى ، والحكم الشرعى ، والحكم الجزائى ، وهو الذى يؤله ويعبد وحده لا شريك له ويطاع طاعة مطلقه فلا يعصى بحيث تكون الطاعات كلها تبعا لطاعته . فاذا اتخذ العبد العلماء والامراء على هذا الوجه ، وجعل طاعتهم هى الاصل وطاعة الله ورسوله تبعا لها فقد اتخذهم اربابا من دون الله يتألههم ويحاكم اليهم

صحيح رويناه في كتاب الحجة باسناد صحيح .

وقال الشعبي : كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة ، فقال اليهودي : نتحاكم الى محمد ، عرف انه لا يأخذ الرشوة ، وقال المنافق نتحاكم الى اليهود ، لعلمه انهم يأخذون الرشوة ، فاتفقا ان يأتيا كاهنا في جبهة فيتحاكما اليه ، فنزلت : (أَلَمْ تَسْرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ) الآية .

وقيل : نزلت في رجلين اختصما ، فقال احدهما : نترافع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر : الى كعب بن الاشرف ، ثم ترافعا الى عمر ، فذكر له احدهما القصة فقال للذي لم يرض برسول الله (صلى الله عليه وسلم) أَكْذَبَكَ ؟ قال : نعم ، فضربه بالسيف فقتلناه » .

« فيه مسائل »

- الاولى : تفسير آية النساء وما فيها من الاعانة على فساد الطاغوت
الثانية : تفسير آية البقرة (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ : لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) . الآية .
الثالثة : تفسير آية الاعراف (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) .

ويقدم حكمهم على حكم الله ورسوله ، فهذا هو الكفر بعينه ، فان الحكم كله لله ، كما ان العباداة كلها لله .
والواجب على كل أحد ان لا يتخذ غير الله حكما ، وان يرد ما تنازع فيه الناس الى الله ورسوله ، وبذلك يكون دين العبد كله لله وتوحيده خالصا لوجه الله .
وكل من حاكم الى غير حكم الله ورسوله فقد حاكم الى الطاغوت ، وان زعم انه مؤمن فهو كاذب .

الرابعة : تفسير (أَفْحَكَمَ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْعُونَ) .

الخامسة : ما قاله الشعبي في سبب نزول الآية الاولى .

السادسة : تفسير الايمان الصادق والكاذب .

السابعة : قصة عمر مع المنافق .

الثامنة : كون الايمان لا يحصل لاحد حتى يكون هواه تبعاً

لها جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم .

(باب جحد شيئاً من الاسماء والصفات)

وقول الله تعالى : (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) الآية .

وفي صحيح البخارى : قال عليّ : « حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ

أَتْرِيدُونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » ؟

وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن ابيه عن ابن

عباس « انه رأى رجلاً انتقض لما سمع حديثاً عن النبي صلى الله عليه

وسلم في الصفات استنكاراً لذلك ، فقال : ما فرق هؤلاء ؟ يجدون

رقعة مند مُحْكَمِهِ ويهلكون عند مُتَشَابِهِهِ » ؟ انتهى .

ولما سمعت قریش رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الرحمن

انكروا ذلك فانزل الله فيهم : (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) .

فالايان لا يصح ولا يتم الا بتحکم ، الله ورسوله في أصول

الدين وفروعه ، وفي كل الحقوق كما ذكره المصنف في الباب الآخر .

فمن حاكم الى غير الله ورسوله فقد اتخذ ذلك رياء وقد حاكم

الى الطاغوت .

(باب جحد شيئاً من الاسماء والصفات)

أصل الايمان وقاعدته التي يبنى عليها هو الايمان بالله ،

وبأسماؤه ، وصفاته .

وكلها قوى علم المعبود بذلك وايمانه به ، وتعبده بذلك ، قوى

« فيه مسائل »

- الاولى : عدم الايمان بجحد شيء من الاسماء والصفات .
الثانية : تفسير آية الرعد .
الثالثة : ترك التحديث بما لا يفهم السامع .
الرابعة : ذكر العلة ، انه يفضى الى تكذيب الله ورسوله ، ولو لم يتعمد المنكر .
الخامسة : كلام ابن عباس لمن استنكر شيئا من ذلك ، وانه اهلكه .

باب قول الله تعالى

- (يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا) الآية .
قال مجاهد ما معناه « هو قول الرجل : هذا مالى ، ورثته عن آبائى » .
وقال عون بن عبد الله لولا فلان لم يكن كذا .
وقال ابن قتيبة — يقولون — هذا بشاعة آلهتنا .

توحيده ، فاذا علم ان الله متوحد بصفات الكمال متفرد بالمعظمة والجلال والجمال ليس له فى كماله مثل ، اوجب له ذلك ان يعرف ويتحقق انه هو الاله الحق ، وان الهية ما سواه باطلة ، فمن جحد شيئا من اسماء الله وصفاته فقد اتى بما يناقض التوحيد وينافيه ، وذلك من شعب الكفر .

باب قول الله تعالى

- (يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا)
الواجب على الخلق اضافة النعم الى الله قولا واعترافا كما تقدم وبذلك يتم التوحيد ، فمن انكر نعم الله بقلبه ولسانه فذلك كافر

وقال أبو العباس : « بعد حديث زيد بن خالد » الذى فيه
« وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ » الحديث
وقد تقدم — وهذا كثير فى الكتاب والسنة ، يذم سبحانه من يضيف
انعامه الى غيره ويشرك به .

قال بعض السلف — هو كتولهم كانت الريح طيبة والملاح حاذقا ،
ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثيرة .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير معرفة النعمة وانكارها .

الثانية : معرفة أن هذا جار على السنة كثيرة .

الثالثة : تسمية هذا الكلام انكار للنعمة .

الرابعة : اجتماع الضدين فى القلب .

ليس معه من الدين شىء .

ومن أقر بقلبه أن النعم كلها من الله وحده ، وهو بلسانه
تارة يضيفها الى الله ، وتارة يضيفها الى نفسه وعمله والى سعى
غيره كما هو جار على السنة كثير من الناس ، فهذا يجب على العبد
أن يتوب منه وأن لا يضيف النعم الا الى مولياها وأن يجاهد نفسه
على ذلك ولا يتحقق الايمان والتوحيد الا باضافة النعم الى الله
فولا واعتراضا .

فإن الشكر الذى هو رأس الايمان مبنى على ثلاثة أركان :

اعتراف القلب بنعم الله كلها عليه وعلى غيره .

والتحدث بها والثناء على الله بها .

والاستعانة بها على طاعة المنعم وعبادته ، والله اعلم .

باب قول الله تعالى

(فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)

قال ابن عباس في الآية : « الاتداد هو الشرك ، اخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل ، وهو ان تقول : والله وحياتك يا فلان وحياتي ، وتقول لولا كلية هذا لأتانا اللصوص ، ولولا البط في الدار لأتانا اللصوص ، وقول الرجل لصاحبه ما شاء الله وشئت . وقول الرجل : لولا الله وفلان ، لا تجعل فيها فلانا ، هذا كله به شرك » رواه ابن أبي حاتم .

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ كَلَفَ بِغَيْرِ اللّٰهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ » رواه الترمذى وحسنه وصححه الحاكم .

وقال ابن مسعود : « لان احلف بالله كاذبا احب الى من ان احلف بغيره صادقا » .

وعن حذيفة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَمَا شَاءَ فُلَانٌ وَلَكِنْ قُولُوا : مَا شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٌ » رواه ابو داود بسند صحيح .

وجاء عن ابراهيم النخعي : انه يكره اعموذ بالله وبك . ويجوز ان يقول بالله ثم بك ، قال ويقول لولا الله ثم فلان ، ولا تقولوا لولا الله وفلان .

باب قول الله تعالى

(فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)

الترجمة السابقة على قوله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أُنْدَادًا) الآية ، يقصد بها الشرك الاكبر بان يجعل لله ندا في العبادة والحب والخوف والرجاء وغيرها من العبادات .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية البقرة في الاتداد .

الثانية : ان الصحابة يفسرون الآية النازلة في الشرك الاكبر بانها تعم الاصفر .

الثالثة : ان الحلف بغير الله شرك .

الرابعة : انه اذا حلف بغير الله صادقا فهو اكبر من اليمين الغموس .

الخامسة : الفرق بين الواو وثم في اللفظ .

باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله

عن ابن عمر — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَلْيَصْذُقْ وَمَنْ حَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرْضَ ، وَمَنْ

وهذه الترجمة المراد بها الشرك الاصفر كالشرك في الالفاظ كالحلف بغير الله ، وكالتشريك بين الله وبين خلقه في الالفاظ كلولا الله وفلان وهذا بالله وبك ، وكاضافة الاشياء ووقوعها لغير الله كلولا الحارس لاتانا اللصوص ، ولولا الدواء الفلاني لهلكت . ولولا خفق ملآن في المكسب الفلاني لما حصل ... فكل هذا ينافي التوحيد . والواجب ان تضاف الامور ووقوعها ونفع الاسباب الى ارادة الله والى الله ابتداء ، وينكر مع ذلك مرتبة السبب ونفعه ، فيقول لولا الله ، ثم كذا ليعلم ان الاسباب مربوطة بقضاء الله وقدره . فلا يتم توحيد العبد حتى لا يجعل لله ندا في قلبه وقوله وفعله .

باب من لم يقنع في الحلف بالله

ويراد بهذا اذا توجهت اليمين على خصمك وهو معروف بالصنق او ظاهره الخير والعدالة ، فانه يتعين عليك الرضا والقناعة بيمينه

لَمْ يَرْضَ مُلَيْسَ مِنَ اللَّهِ) رواه ابن ماجه بسند حسن .

« فيه مسائل »

الاولى : النهى عن الحلف بالآباء .

الثانية : الامر للمحلف له بالله ان يرضى .

الثالثة : وعيد من لم يرض .

باب قول (ما شاء الله وشئت)

عن قتيلة — (ان يهوديا اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت . وتقولون : والكعبة : فامرهم النبى صلى الله عليه وسلم اذا ارادوا ان يحلفوا ان يقولوا : وَرَبُّ الْكَعْبَةِ وان يقولوا : (مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتُ) . رواه النسائى وصححه . وله ايضا عن ابن عباس « ان رجلا قال للنبى صلى الله عليه

لانه ليس عندك يقين يعارض صدقه .

وما كان عليه المسلمون من تعظيم ربهم واجلاله يوجب عليك ان ترضى بالحلف بالله .

وكذلك لو بذلت له اليمين بالله فلم يرض الا بالحلف بالطلاق او دعاء الخصم على نفسه بالعقوبات فهو داخل في الوعيد لان ذلك سوء ادب وترك لتعظيم الله ، واستدراك على حكم الله ورسوله .
واما من عرف منه الفجور والكذب حلف على ما يتقن كذبه فيه فانه لا يدخل تكذيبه في الوعيد للعلم بكذبه ، وانه ليس في قلبه من تعظيم الله ما يطمنئ الناس الى يمينه فتعين اخراج هذا النوع من الوعيد لان حالته متيقنة والله اعلم .

باب قول ما شاء الله وشئت

هذه الترجمة داخلة في الترجمة السابقة (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً) .

وسلم ما شاء الله وشئت فقال أَجْعَلَنِي لِلَّهِ نِدَاءً ؟ بَلْ مَا شَاءَ اللَّهُ
رَحْمَةً .

ولابن ماجه عن الطفيل أخى عائشة لامها قال : (رأيت كاتى
أتيت على نفر من اليهود - قلت : انكم لأنتم القوم لولا انكم تقولون
عزيز ابن الله . قالوا وانتم لأنتم القوم لولا انكم تقولون -
ما شاء الله وشاء محمد . ثم مررت بنفر من النصارى فقلت : انكم
أنتم القوم لولا انكم تقولون المسيح ابن الله : قالوا وأنتم لأنتم
القوم لولا انكم تقولون : ما شاء الله وشاء محمد ، فلما أصبحت
أخبرت بها من أخبرت ، ثم أتيت النبی صلی الله علیه وسلم فأخبرته .
قال : هَلْ أَخْبَرْتَ بِهَا أَحَدًا ؟ قلت : نعم . قال فحمد الله وأثنى عليه ثم
قال : أَمَّا بَعْدُ فَيَا طِفْلًا رَأَى رُؤْيَا أَخْبَرَ بِهَا مَنْ أَخْبَرَ مِنْكُمْ . وَأَنْتُمْ
قُلْتُمْ كَلِمَةً يَمْنَعُنِي كَذَا وَكَذَا أَنْ أَنْهَاكُمْ عَنْهَا . فَلَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ
وَشَاءَ مُحَمَّدٍ . وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ .)

« فيه مسائل »

الاولى : معرفة اليهود بالشرك الاصفر .

الثانية : فهم الانسان اذا كان له هوى .

الثالثة : قوله صلى الله عليه وسلم : « أَجْعَلَنِي لِلَّهِ نِدَاءً » فكيف
بمن قال : « يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَالِي مَنْ الْوُدِّ بِهِ سِوَاكَ » والبيتين بعده .
الرابعة : ان هذا ليس من الشرك الاكبر . لقوله « يَمْنَعُنِي كَذَا
وَكَذَا » .

الخامسة : ان الرؤيا الصالحة من اقسام الوحى .

السادسة : انها قد تكون سببا لشرع بعض الاحكام .

باب من سب الدهر فقد آذى الله

وقول الله تعالى : (وَقَالُوا : مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ) الآية .

وفي الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ . يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ أَكَلْتُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارَ) .

وفي رواية « لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ . فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » .

« فيه مسائل »

الأولى : النهى عن سب الدهر .

الثانية : تسميته أذى لله .

الثالثة : التأمل في قوله : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » .

الرابعة : انه قد يكون سباً . ولو لم يقصده بقلبه .

باب من سب الدهر فقد سب الله

وهذا واقع كثيراً في الجاهلية ، وتبعهم على هذا كثير من الفساف والمجان والحمقى اذا جرت تصارييف الدهر على خلاف مرادهم جعلوا يسبون الدهر والوقت ، وربما لعنوه . وهذا ناشئ من ضعف الدين ومن الحق والجهل العظيم ، فان الدهر ليس عنده من الامر شيء ، فانه مدبر مصرف والتضاريف الواقعة فيه تدبير العزيز الحكيم ، ففى الحقيقة يقع العيب والسب على مدبره .

وكما انه نقص في الدين فهو نقص في العقل فيه تزداد المصائب ويعظم وقعها ويقلق باب الصبر الواجب ، وهذا مناف للتوحيد .

اما المؤمن فانه يعلم ان التضاريف واقعة بقضاء الله وقدره وحكمته ، فلا يتعرض لعيب ما لم يعبه الله ولا رسوله ، بل يرضى بتدبير الله ويسلم لامره وبذلك يتم توحيده وطمأنينته .

باب التسمى بقاضى القضاة ونحوه

فى الصحيح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
« إِنَّ أَخْنَعَ اسْمٍ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأُمَلَكِ . لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ » .
قال سفيان : مثل شاهان شاه .
وفى رواية : « أَغْيَظُ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَخْبَثُهُ » . قوله :
(أَخْنَعَ) يعنى : أَوْضَعَ .

فيه مسائل

- الأولى : النهى عن التسمى بملك الاملاك .
الثانية : ان ما فى معناه مثله . كما قال سفيان .
الثالثة : التطن للتغليظ فى هذا ونحوه . مع القطع بأن القلب
اسم يقصد معناه .
الرابعة : التطن ان هذا الاجلال لله سبحانه .

باب احترام اسماء الله تعالى ، وتغيير الاسم لأجل ذلك

من أبى شريح انه كان يكنى أبا الحكم . فقال له النبى صلى الله عليه وسلم :
« إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ » . فقال : إن قومى اذا اختلفوا
فى شىء أتوني فحكمت بينهم فرضى كلا الفريقين ، فقال : مَا أَحْسَنَ
هَذَا ، فَمَالِكَ مِنَ الْوَلَدِ قُلْتَ ، شريح . ومسلم . وعبد الله ، قال :
فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ ؟ قلت : شريح ، قال : فَكُنْتُ أَبُو شَرِيحٍ . رواه أبو داود

باب التسمى بقاضى القضاة ونحوه

وباب احترام اسماء الله وتغيير الاسم لذلك

وهاتان الترجمتان من مروع الباب السابق . وهو انه يجب ان
لا يجعل الله ند فى النيات والاتوال والامعال . فلا يسمى احد باسم
فيه نوع مشاركة لله فى اسمائه ، وصفاته ، كقاضى القضاة وملك

(فيه مسائل)

- الاولى : احترام صفات الله واسماء الله ولو لم يقصد معناه .
- الثانية : تغيير الاسم لاجل ذلك .
- الثالثة : اختيار اكبر الابناء للكنية .

باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

وقول الله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ : إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ) الآية .

وعن ابن عمر ومحمد بن كعب وزيد بن اسلم وقتادة ، دخل حديث بعضهم في بعض : أنه قال رجل في غزوة تبوك (ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب السنا . ولا أجبن عند اللقاء — يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه القراء — فقال له عوف ابن مالك : كذبت . ولكنك منافق لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه نجاه ذلك الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد ارتحل وركب ناقته . فقال : يا رسول الله انما كنا نخوض ونتحدث حديث الركيب ، نقطع به عنا الطريق .

الملوك ، ونحوهما . وحاكم الحكام . أو بابي الحكم ونحوه . وكل هذا حفظ للتوحيد ولاسماء الله وصفاته . ودفع لوسائل الشرك حتى في الالفاظ التي يخشى أن يتدرج منها الى أن يظن مشاركة احد الله في شيء من خصائصه وحقوقه .

باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

أي فإن هذا منافق للإيمان بالكلية . ومخرج من الدين . لان

قال ابن عمر : كاتى ائظر اليه متعلقا بنسعة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الحجارة تنكب رجليه ، وهو يقول : (انما كنا نخوض ونلعب) فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أَيْلَهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ) ؟ ما يلتفت اليه وما يزيده عليه .

(فيه مسائل)

- الاولى : وهى العظيمة . ان من هزل بهذا انه كاسر .
- الثانية : ان هذا تفسير الآية فيمن فعل ذلك كائنا من كان .
- الثالثة : الفرق بين النيمة والنصيحة لله ولرسوله .
- الرابعة : الفرق بين العفو الذى يحبه الله وبين الغلظة على اعداء الله .

الخامسة : ان من الاعذار ما لا ينبغى ان يقبل .

باب ما جاء فى قول الله تعالى

(وَلَنْ أَذْقَنَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِى) .
الآية .

قال مجاهد : هذا بعملى ، وانا محقوق به .

اصل الدين الايمان بالله وكتبه ورسله .
ومن الايمان تعظيم ذلك . ومن المعلوم ان الاستهزاء والهزل بشئ من هذه اشد من الكفر المجرد . لان هذا كفر وزيادة احتقار وازدراء .

فان الكفار نوعان : معرضون ومعارضون .
فالمعارض المحارب لله ورسوله ، القادح بالله وبدينه ورسوله اغلظ كفرا واعظم فسادا .
والهازل بشئ منها من هذا النوع .

وقال ابن عباس يريد : من عندي :
 وقوله : (قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي) .
 قال قتادة : على علم مني بوجوه المكاسب .
 وقال آخرون : على علم من الله اني له اهل .
 وهذا معنى قول مجاهد : أُوتِيَتْهُ عَلَى شَرَف .

وعن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 « إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ : أَبْرَصٌ وَأَقْرَعٌ وَأَعْمَى ، فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَنَاقَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : لَوْ كُنْتُ حَسَنًا ، وَجِلْدٌ حَسَنٌ ، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ بِهِ قَالَ فَمَسَحَهُ ، فَذْهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ ، فَأَعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا ، قَالَ فَنَاقَى الْمَالَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ : الْإِبِلُ أَوْ الْبَقَرُ — شَكَ اسْحَاقُ — فَأَعْطِيَ نَاقَةً عَشْرَاءَ ، فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا . قَالَ : فَنَاقَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ ، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ بِهِ ، فَمَسَحَهُ فَذْهَبَ عَنْهُ ، وَأَعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا ، فَقَالَ أَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ الْبَقَرُ أَوْ الْإِبِلُ ، فَأَعْطِيَ بَقْرَةً حَامِلًا ، قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا —

قَالَ : وَنَاقَى الْأَعْمَى فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبْصِرَ بِهِ النَّاسَ ، فَمَسَحَهُ فَرُدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ ، قَالَ :

باب ما جاء في قول الله تعالى

(وَلَئِنْ أَذْنَبْتَ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مِمَّنْهُ)

مقصود هذه الترجمة ان كل من زعم ان ما اوتيته من النعم والرزق فهو بكده وحذته وفطنته ، او انه مستحق لذلك لما يظن له على الله من الحق ، فان هذا مناف للتوحيد لان المؤمن حقا من يعترف بنعم الله الظاهرة والباطنة ويثنى على الله بها ، ويضيفها الى فضله

مَا يَ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ الْغَنَمُ ، فَأُعْطِيَ شَاةً وَالِدًا فَأَتَتْهُ هَذَانِ
وَوَلَدَ هَذَا . فَكَانَ لَهُذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَلَهُذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ ، وَلَهُذَا وَادٍ مِنَ
الْغَنَمِ .

قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ : رَجُلٌ مِسْكِينٌ
وَابْنُ سَبِيلٍ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْجِبَالُ فِي سَفَرِي ، فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا
بِاللَّهِ ثُمَّ يَكُ ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ
بَعِيرًا أَتَبْلُغُ بِي فِي سَفَرِي ، فَقَالَ : الْحَقُّوكَ كَثِيرَةٌ فَقَالَ لَهُ : كَأَنِّي أَعْرِفُكَ ؟
أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَبْدُوكَ النَّاسُ ، فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَالَ ؟ فَقَالَ :
إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ ، فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ
إِلَى مَا كُنْتَ ، قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَمْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ لَهُ وَمِثْلُ مَا قَالَ
لَهُذَا ، وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلُ مَا رَدَّ عَلَيْهِ هَذَا ، فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ
إِلَى مَا كُنْتَ . قَالَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ فَقَالَ : رَجُلٌ مِسْكِينٌ وَابْنُ
سَبِيلٍ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْجِبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ يَكُ ،
أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ شَاةً أَتَبْلُغُ بِهَا فِي سَفَرِي . فَقَالَ قَدْ كُنْتُ
أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي . فَخَذَ مَا شِئْتُ ، وَدَعَ مَا شِئْتُ . قَوْلُ اللَّهِ لَا
أُجْهِدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ لِلَّهِ . فَقَالَ : أَمْسِكْ مَا لَكَ فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمْ فَقَدْ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَسَخَطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ » أَخْرَجَاه .

(فِيهِ مَسَائِلُ)

الاولى : تفسير الآية .

الثانية : ما معنى (لَيَقُولَنَّ — هَذَا لِي) .

الثالثة : ما معنى قوله (أَوْ تَبَيَّنَ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي) .

الرابعة : ما في هذه القصة العجيبة من العبر العظيمة .

واحسانه ، ويستعين بها على طاعة ولا يرى له حقا على الله ،
وانما الحق كله لله ، وانه عبد محض من جميع الوجوه ، فبهذا يتحقق
الايمان والتوحيد ، وبضده يتحقق كفران النعم . والعجب بالنفس
والادلال الذي هو من اعظم العيوب .

باب قول الله تعالى

(فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا آتَاهُمَا) الآية .

قال ابن حزم : اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله ، كعبد عمر ، وعبد الكعبة ، وما اشبه ذلك ، حاشا عبد المطلب .

وعن ابن عباس في الآية ، قال : « لَمَّا تَفَشَّاهَا آدَمُ حَمَلَتْ فَاتَاهُمَا إِبْلِيسُ فَقَالَ : إِنِّي صَاحِبُكُمَا الَّذِي أَخْرَجَكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ لَتُطِيعَا نِي أَوْ لَأَجْعَلَنَّ لَهُ قَرْنَى أَيْلُرَ فَيُخْرِجَ مِنْ بَطْنِكَ فَيُشْتِثَّهُ ، وَلَأَمْعَلَنَّ وَلَأَمْعَلَنَّ ، يُخَوِّفُهُمَا ، سَمِيَاءَ عَبْدَ الْحَارِثِ ، فَأَبَيَّا أَنْ يُطِيعَاهُ فَخَرَجَ مَيْتًا ، ثُمَّ حَمَلَتْ فَاتَاهُمَا فَقَالَ مِثْلَ قَوْلِهِ فَأَبَيَّا أَنْ يُطِيعَاهُ فَخَرَجَ مَيْتًا . ثُمَّ حَمَلَتْ فَاتَاهُمَا فَذَكَرَ لَهُمَا ، فَأَذْرَكَهُمَا حُبُّ الْوُلْدِ ، فَسَمِيَاءَ عَبْدَ الْحَارِثِ فَذَكَرَ قَوْلُهُ : (جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا آتَاهُمَا) . رواه ابن أبي حاتم .

وله بسند صحيح عن قتادة قال : شُرَكَاءُ فِي طَاعَتِهِ وَلَمْ يَكُنْ فِي عِبَادَتِهِ .

وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله : (لَنَنْ آتَيْنَا صَالِحًا) قال : اشفقنا أن لا يكون انسانا .

ونكر معناه من الحسن وسعيد وغيرهما .

(فيه مسائل)

الاولى : تحريم كل اسم معبد لغير الله .

الثانية : تفسير الآية .

الثالثة : ان هذا الشرك في مجرد التسمية لم تقصد حقيقتها .

(باب قول الله تعالى)

(فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا آتَاهُمَا)

مقصود الترجمة أن من انعم الله عليهم بالاولاد ، وكمل الله

الرابعة : ان هبة الله للرجل البنت السوية من النعم .
الخامسة : ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة .

(باب قول الله تعالى)

(وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) . الآية .

ذكر ابن أبي حاتم عن ابن عباس (يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) يشركون

النعمة بهم بأن جعلهم صالحين في ابدانهم .
وتمام ذلك ان يصلحوا في دينهم ، فعليهم ان يشكروا الله على انعامه وان لا يعبدوا اولادهم لغير الله ، او يضيفوا النعم لغير الله ، فان ذلك كفران للنعم منافي للتوحيد .

باب قول الله تعالى

(وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ)

اصل التوحيد اثبات ما أثبتته الله لنفسه . او اثبتته له رسوله من الاسماء الحسنی . ومعرفة ما احتوت عليه من المعاني الجليلة . والمعارف الجميلة . والتعبد لله بها ودعاؤه بها .

فكل مطلب يطلبه العبد من ربه من أمور دينه ودنياه . فليتوسل اليه باسم مناسب له من أسماء الله الحسنی . فمن دعاه لحصول رزق فليساله باسمه الرزاق . ولحصول رحمة ومغفرة فباسمه الرحيم الرحمن البر الكريم العفو الغفور التواب ونحو ذلك .

وأفضل من ذلك أن يدعوه باسمائه وصفاته دعاء العبادة . وذلك باستحضار معاني الاسماء الحسنی وتحصيلها في القلوب حتى تتأثر القلوب بآثارها ومقتضياتها . وتمتلئ بأجل المعارف .

وعنه : سموا اللات من الاله . والعزى من العزيز .
وعن الاعمش : يدخلون فيها ما ليس منها .

(فيه مسائل)

- الاولى : اثبات الاسماء .
- الثانية : كونها حسنى .
- الثالثة : الامر بدعائه بها .
- الرابعة : ترك من عارض من الجاهلين الملحنين .
- الخامسة : تفسير الاحاد فيها .

فمثلا أسماء العظيمة والكبرياء والمجد والجلال والهيبة تملأ
القلوب تعظيما لله واجلالا له .

وأسماء الجمال والبر والإحسان والرحمة والجود تملأ القلب
محبة لله وشوقا له وحمدا له وشكرا .

وأسماء العز والحكمة والعلم والقدرة تملأ القلب خضوعا لله
وخشوعا وانكسارا بين يديه .

وأسماء العلم والخبرة والاحاطة والمراقبة والمشاهدة تملأ القلب
مراقبة لله فى الحركات والسكنات وحراسة للخواطر عن الانكار
الرديئة والارادات الفاسدة .

وأسماء الغنى واللفظ تملأ القلب افتقارا واضطرارا اليه ،
والتفاتا اليه كل وقت ، فى كل حال .

فهذه المعارف التى تحصل للقلوب بسبب معرفة العبد بأسمائه
وصناته ، وتعبد به لله لا يحصل العبد فى الدنيا أجل ولا أفضل
ولا أكمل منها ، وهى أفضل العطايا من الله لعبده ، وهى روح
التوحيد وروحه .

ومن انفتح له هذا الباب انفتح له باب التوحيد الخاص ، والايمان

(باب لا يقال السلام على الله)

في الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : كنا اذا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم . قلنا : السلام على الله ومن عباده . السلام على فلان وفلان . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لَا تَقُولُوا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ » .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير السلام .

الثانية : انه تحية .

الثالثة : انها لا تصلح لله .

الرابعة : العلة في ذلك .

الكامل الذي لا يحصل الا للكامل من الموحدين .

وأثبت الاسماء والصفات هو الاصل لهذا المطلب الاعلى .

واما الالحاد في أسماء الله وصفاته فانه يناق هذا المقصد العظيم اعظم مناقاة .

والالحاد أنواع .

اما أن ينفي الملحد معانيها كما تفعله الجهمية ومن تبعهم .

واما بتشبيهها بصفات المخلوقين كما يفعله المشبهة من الرافضة

وغيرهم .

واما بتسمية المخلوقين بها كما يفعله المشركون حيث سموا

اللات من الاله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان ، فاشتقوا

لها من أسماء الله الحسنى ، فشبها بالله ثم جعلوا لها من حقوق

العبادة ما هو من حقوق الله الخاصة .

فحقيقة الالحاد في أسماء الله هو الميل بها عن مقصودها لفظا

او معنى ، تصريحاً ، او تأويلاً ، او تحريفاً . وكل ذلك مناف للتوحيد

الايمان .

الخامسة : تعليمهم التحية التي لا تصلح لله .

(باب قول : اللهم اغفر لي ان شئت)

في الصحيح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ — اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ . اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ .
لِيَعِزَّ الْمَسْأَلَةُ . فَإِنَّ اللَّهَ لَا مَكْرَةَ لَهُ .
وسلم « وَلْيُعْظَمِ الرَّغْبَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَبُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ » .

(فيه مسائل)

الاولى : النهى عن الاستثناء في الدعاء .

الثانية : بيان العلة في ذلك .

(باب لا يقال السلام على الله)

وقد بين صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بقوله « فان الله هو
السلام » فهو تعالى السلام السالم من كل عيب ونقص ، وعن مماثلة
أحد من خلقه له ، وهو المسلم لعباده من الآفات والبليات ، فالعباد
لن يبلغوا ضره فيضروه ، ولن يبلغوا نفعه فينفعوه ، بل هم الفقراء
اليه ، المحتاجون اليه في جميع أحوالهم ، وهو الغنى الحميد .

(باب قول : اللهم اغفر لي ان شئت)

الامور كلها وان كانت بمشيئة الله وارادته ، فالمطالب الدينية
كسؤال الرحمة والمغفرة ، والمطالب الدنيوية المعينة على الدين
كسؤال العافية والرزق وتوابع ذلك ، قد أمر العبد أن يسألها من
ربه طلبا ملحا جازما ، وهذا الطلب عين العبودية ومخها .
ولا يتم ذلك الا بالطلب الجازم الذي ليس فيه تعليق بالمشيئة ،
لانه مأمور به ، وهو خير محض لا ضرر فيه ، والله تعالى لا يتعاطبه
شيء .

الثالثة : قوله « ليعزم المسألة » .

الرابعة : اعظام الرغبة .

الخامسة : التعليل لهذا الامر .

باب لا يقل : عبدى وأمتى

فى الصحيح عن أبى هريرة — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَطْعَمَ رَبِّكَ . وَصَيَّءَ رَبِّكَ . وَلَيَقُلْ : سَيِّدِي وَمَوْلَايَ . وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ : عَبْدِي وَأَمَّتِي . وَلَيَقُلْ فَتَايَ وَفَتَاتِي وَغُلَامِي » .

وبهذا يظهر الفرق بين هذا وبين سؤال بعض المطالب المعينة التى لا يتحقق مصلحتها ومنفعتاتها ، ولا يجزم أن حصولها خير للعبد . فالعبد يسأل ربه ويلتصقه على اختيار ربه له أصلح الامرين ، كالدعاء الماثور « اللَّهُمَّ أَجِنِّي إِذَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي ، وَتَوَقَّنِي إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي » وكدعاء الاستخارة .

فانهم هذا الفرق اللطيف البديع بين طلب الامور النافعة لمعلوم نفعها وعدم ضررها ، وإن الداعى يجزم بطلبها ولا يعلقها ، وبين طلب الامور التى لا يدرك العبد عن عواقبها . ولا رجحان نفعها على ضررها . فالداعى يعلقها على اختيار ربه الذى احاط بكل شئ علما وقدرة ورحمة ولطفنا .

باب لا يقل عبدى وأمتى

وهذا على وجه الاستحباب أن يعدل العبد عن قول عبدى وأمتى الى فتاى وفتاتى . تحفظا عن اللفظ الذى فيه ايهام ومحذور ولو على وجه بعيد . وليس حراما ، وإنما الادب كمال التحفظ بالالفاظ الطيبة التى لا توهم محذورا بوجه . فان الادب فى الالفاظ دليل على

(فيه مسائل)

- الاولى :** النهى عن قول عبدي وأمتي .
- الثانية :** لا يقول العبد ربى ، ولا يقال له : اطعم ربك .
- الثالثة :** تعليم الاول قول فتاى وفتاتى وغللى .
- الرابعة :** تعليم الثانى قول : سيدى ومولاى .
- الخامسة :** التشبيه للمراد ، وهو تحقيق التوحيد حتى فى الالفاظ .

باب لايرد من سأل بالله

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ ، وَمَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيزُوهُ ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُونَهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ كَفَّائِمُوهُ. رواه ابو داود والنسائى بسند صحيح .

(فيه مسائل)

- الاولى :** اعازة من استعاذ بالله .
- الثانية :** اعطاء من سأل بالله .
- الثالثة :** اجابة الدعوة .
- الرابعة :** المكافاة على الصنعة .
- الخامسة :** ان الدعاء مكافاة لمن لم يقدر الا عليه .
- السادسة :** قوله حتى تروا انكم قد كافائموه .

كمال الاخلاص خصوصا هذه الالفاظ التى هى امس بهذا المقام .

باب لايرد من سأل بالله

باب لا يسأل بوجه الله الا الجنة

الباب الاول خطاب للمسئول . وانه اذا أدلى على الانسان

باب لا يسأل بوجه الله الا الجنة

عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يُسألُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ » رواه ابو داود .

« فيه مسائل »

الاولى : النهى عن ان يسأل بوجه الله الا غاية المطالب .

الثانية : اثبات صفة الوجه .

(باب ما جاء في اللو)

وقول الله تعالى (يَقُولُونَ : لَوْ كُنَّا لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهْنَا) . وقوله : (الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا) . الآية .

أحد بحاجة وتوسل اليه بأعظم الوسائل . وهو السؤال بالله . أن يجيبه احتراماً وتعظيماً لحق الله . وإدعاءً لحق أخيه حيث أدلى بهذا السبب الأعظم .

وبالباب الثانى خطاب للوسائل . وأن عليه أن يحترم أسماء الله وصفاته . وأن لا يسأل شيئاً من المطالب الدنيوية بوجه الله . بل لا يسأل بوجهه إلا أهم المطالب وأعظم المقاصد وهى الجنة بما فيها من النعيم المقيم . ورضاً الرب والنظر الى وجهه الكريم والتلذذ بخطابه . فهذا المطلب الاسنى هو الذى يسأل بوجه الله .

وأما المطالب الدنيوية والامور الدنيئة وأن كان العبد لا يسألها إلا من ربه فانه لا يسألها بوجهه .

(باب ما جاء في اللو)

اعلم أن استعمال العبد للفظة « لو » تقع على قسمين : مذموم - محمود .

في الصحيح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اَحْرَضَ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ ، وَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجَزَنَّ ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا لَكَانَ كَذَا وَكَذَا ، وَلَكِنْ قُلْ : قَسَدَرْتُ اللَّهَ وَمَا شَاءَ فَعَلَ : فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ » .

« فيه مسائل »

- الاولى :** تفسير اليتيم في آل عمران .
- الثانية :** النهى الصريح عن قول « لَوْ » اذا أصابك شيء .
- الثالثة :** تعليل المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان .
- الرابعة :** الارشاد الى الكلام الحسن .

اما المذموم فان يقع منه أو عليه امر لا يحبه فيقول : لو أنى فعلت كذا لكان كذا . فهذا من عمل الشيطان . لان فيه محذورين .
(أحدهما) انها تفتح عليه باب الندم والسخط والحزن الذى ينبغى له اغلاقه وليس فيها نفع .

(الثانى) ان فى ذلك سوء أدب على الله وعلى قدره فان الامور كلها والحوادث دقيقتها وجليلها بقضاء الله وقدره . وما وقع من الامور فلا بد من وقوعه . ولا يمكن رده . فكان فى قوله : لو كان كذا أو لو فعلت كذا كان كذا . نوع اعتراض ونوع ضعف ايمان بقضاء الله وقدره .

ولا ريب ان هذين الامرين المحذورين لا يتم للعبد ايمان ولا توحيد الا بتركهما .

واما المحمود من ذلك فان يقولها العبد تمنيا للخير .
كقوله صلى الله عليه وسلم : « لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سَقَتْ الْهَدْيَ وَلَا هَلَكَ بِالْعُمْرَةِ » .

وقوله فى الرجل المتمنى للخير « لو أن لى مثل مال فلان لعملت

الخامسة : الامر بالحرص على ما ينفع مع الاستعانة بالله .

السادسة : النهى عن ضد ذلك . وهو العجز .

(باب النهى عن سب الرياح)

عن أبى بن كعب رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا : « اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا . وَخَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ . وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ » صححه الترمذى .

فيه مثل عمل فلان .

و (لو صبر أخى موسى لقص الله علينا من نبأها) أى فى قصته مع الخضر .

وكما ان (لو) اذا قالها متمنيا للخير فهو محمود . فاذا قالها متمنيا للشر فهو مذموم .

فاستعمل (لو) تكون بحسب الحال الحامل عليها .

ان حمل عليها الضجر والحزن وضعف الايمان بالقضاء والقدر او تمنى الشر كان مذموما .

وان حمل عليها الرغبة فى الخير والارشاد والتعليم كان محمودا ولهذا جعل المصنف الترجمة محتملة للامرين .

(باب النهى عن سب الرياح)

وهذا نظير ما سبق فى سب الدهر ، الا ان ذلك الباب عام فى سب جميع حوائث الدهر . وهذا خاص بالريح . ومع تحريره فانه حق وضعف فى العقل والراى . فان الريح مصرفة مدبرة بتدبير الله وتسخيرها فالسب لها يقع سبه على من صرفها . ولولا ان المتكلم بسبب الريح لا يخطر هذا المعنى فى قلبه غالبا لكان الامر افطع من

« فيه مسائل »

- الاولى : النهى عن سب الرياح .
- الثانية : الارشاد الى الكلام النافع اذا رأى الانسان ما يكره .
- الثالثة : الارشاد الى انها مأمورة .
- الرابعة : انها قد تؤمر بخير وقد تؤمر بشر .

(باب قول الله تعالى)

يَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ . يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ لَمْ يَأْتِنَا بِالْحَقِّ . إِنَّا الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ (الآية) .
وقوله : (الظَّالِمِينَ بِاللّٰهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ) (الآية) .
قال ابن القيم فى الآية الاولى :

ففسر هذا بأنه سبحانه لا ينصر رسوله . وإن أمره سيفضل
وفسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقدر الله وحكمته
ففسر بانكار الحكمة ، وانكار القدر . وانكار أن يتم أمر رسوله
صلى الله عليه وسلم ، وإن يظهره على الدين كله .
وهذا هو ظن السوء . الذى ظنه المنافقون والمشركون فى سورة
الفتح .

وانما كان هذا ظن السماء لانه ظن غير ما يليق به سبحانه . وما
يليق بحكمته وحمده ووعد الصديق .

ذلك ، ولكن لا يكاد يخطر بقلب مسلم .

(باب قول الله تعالى)

(يَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ)

وذلك انه لا يتم للعبد ايمان ولا توحيد حتى يعتقد جميع
ما أخبر الله به من اسمائه وصفاته ، وكماله . وتصديقه بكل ما أخبر
الله به من اسمائه وصفاته وكماله . وتصديقه بكل ما أخبر به ، وانه

فمن ظن أنه يدلل الباطل على الحق ادالة مستقرة يضمن
معها الحق .

أو أنكر أن يكون ما جرى بقضائه وقدره .
أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد بل
زعم أن ذلك لمشيئة مجردة فذلك ظن الذين كفروا .
فويل للذين كفروا من النار .

وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله
بغيرهم ولا يسلم من ذلك الا من عرف الله ، واسمائه ، وصفاته ،
وموجب حكمته وحمده .

فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا ، وليتب الى الله ويستغفره
من ظنه بربه ظن السوء .

ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنتا على القدر وملامة له .
وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا ، فمستقل ومستكثر ، وفتش
نفسك هل انت سالم ؟

فَإِنْ تَنَجَّ مِنْهَا تَنَجَّ مِنْ ذِي عَظِيمَةٍ وَإِلَّا فَاِنْسِي لَا إِخَالَكَ نَاجِيَا

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية آل عمران .

الثانية : تفسير آية الفتح .

الثالثة : الاخبار بان ذلك انواع لا تحصر .

الرابعة : انه لا يسلم من ذلك الا من عرف الاسماء والصفات
وعرف نفسه .

يفعله ، وما وعد به من نصر الدين . واحقاق الحق ، وابطال
الباطل ، فاعتقاد هذا من الايمان وطمأنينة القلب بذلك من الايمان
وكل ظن ينأى ذلك فانه من ظنون الجاهلية المنافية للتوحيد

باب ما جاء في منكرى القدر

وقال ابن عمر : والذى نفس ابن عمر بيده ، لو كان لاحدهم مثل احد ذهباً ، ثم اتفقوا في سبيل الله ما قبله الله منه ، حتى يؤمن بالقدر ، ثم استدل بقول النبى صلى الله عليه وسلم : **الإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ .** رواه مسلم .

وعن عبادة بن الصامت انه قال لابنه : يا بنى انك لن تجد طعم الايمان حتى تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك ، وما اخطأك لم يكن ليصيبك ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ ، فَقَالَ : رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ : اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ .**

يا بنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي .**

وفى رواية لاحمد : **« إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ فَجَرَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .**

وفى رواية لابن وهب — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **(مَن لَّمْ يُؤْمِنِ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ أَحْرَقَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ) .**

وفى المسند والسنن عن ابن الديلمي . قال : (اتيت أبى ابن

لاتها سوء ظن بالله ، ونفى لكباليه وتكذيب لخبره ، وشك في وعده ، والله اعلم .

(باب ما جاء في منكرى القدر)

قد ثبت بالكتاب والسنة واجماع الامة : ان الايمان بالقدر احد اركان الايمان ، وانه ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، فمن لم يؤمن بهذا فانه ما آمن بالله حقيقة .

كعب فقلت له في نفسى شىء من القدر : فحدثنى بشىء ، لعل الله يذهبه من قلبى فقال : لو انفتحت مثل احد ذهبا ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر ، وتعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطاك لم يكن ليصيبك ، ولو مت على غير هذا لكنت من اهل النار ، قال : فأتيت عبد الله بن مسعود ، وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت ، فكلهم حدثنى بمثل ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم . حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه .

(فيه مسائل)

- الاولى : بيان نرضى الايمان بالقدر .
- الثانية : بيان كيفية الايمان به .
- الثالثة : احباط عمل من لم يؤمن به .
- الرابعة : الاخبار بان احدا لا يجد طعم الايمان حتى يؤمن به
- الخامسة : ذكر اول ما خلق الله .
- السادسة : انه جرى بالمقادير في تلك الساعة الى قيام الساعة .
- السابعة : براعة صلى الله عليه وسلم ممن لم يؤمن به .
- الثامنة : عادة السلف في ازالة الشبهة بسؤال العلماء .
- التاسعة : ان العلماء اجابوه بما يزيل شبهته ، وذلك انهم نسبوا الكلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط .

فعلينا ان نؤمن بجميع مراتب القدر : فنؤمن ان الله بكل شىء عليم ، وانه كتب في اللوح المحفوظ جميع ما كان وما يكون الى يوم القيامة وان الامور كلها بخلقه وقدرته وتدبيره .

ومن تمام الايمان بالقدر : العلم بان الله لم يجبر العباد على خلاف ما يريدون بل جعلهم مختارين لطاعتهم ومعاصيهم .

(باب ما جاء في المصورين)

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلِيَخْلُقُوا ذَرَّةً . أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً . اُخْرَجَاه . »**

ولهما عن عائشة رضى الله عنها — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **« أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهِنُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ . »**

ولهما عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **« كُلُّ مَصْوُورٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صُورَةٌ نَفْسٌ يُعَذَّبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ » .**

ولهما عنه مرفوعا — **« مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُفَّ أَنْ يَنْفَعُ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِعٍ » .**

ولمسلم عن ابي الهياج : قال : **« قَالَ لِي عَلِيٌّ : اَلَا اَبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ اَنْ لَا تَدْعَ صُورَةَ اِلَّا طَمَسْتَهَا ، وَلَا قَبْرًا مَشْرَفًا اِلَّا سَوَيْتَهُ . »**

(فيه مسائل)

الاولى : التغليظ الشديد في المصورين .

الثانية : التنبيه على العلة وهو ترك الادب مع الله ، لقوله : **« وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي » .**

الثالثة : التنبيه على قدرته وعجزهم ، لقوله : **« فَلِيَخْلُقُوا ذَرَّةً . أَوْ شَعِيرَةً . »**

باب ما جاء في المصورين

وهذا من مروع الباب السابق انه لا يحل ان يجعل لله ندا في النيات ، والاقوال ، والانعمال . والند المشابه ولو بوجه بعيد ،

الرابعة : التصريح بأنهم أشد الناس عذابا .
الخامسة : ان الله يخلق بعدد كل صورة نفسا يعذب بها المصور في جهنم .

السادسة : انه يكلف أن ينفخ فيها الروح .
السابعة : الامر بطمسها اذا وجدت .

باب ما جاء في كثرة الحلف

وقول الله تعالى : (وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ) .
عن ابي هريرة رضى الله عنه : قال، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « الْحَلْفُ مَنَفَقَةٌ لِلتَّلَاعَةِ مَحَقَّةٌ لِلْكَسْبِ » أخرجه .

وعن سلمان : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلُمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : الشَّيْطَانُ زَانٌ ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ ، وَرَجُلٌ جَعَلَ اللَّهَ بَضَاعَتَهُ لَا يَشْتَرِي إِلَّا بِأَيْمَانِهِ ، وَلَا يَبِيعُ إِلَّا بِأَيْمَانِهِ » رواه الطبراني بسند صحيح .

وفي الصحيح عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » (قَالَ عِمْرَانٌ فَلَا أَدْرِي أَذَكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا) ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ ، وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ، وَيَنْذَرُونَ وَلَا يُؤْمَنُونَ ، وَيُظْهَرُ فِيهِمُ الشَّمْنُ » .

فاتخاذ الصور الحيوانية تشبه بخلق الله ، وكذب على الخلقة الالهية ، وتمويه وتزوير ، فلذلك زجر الشارع عنه .

باب ما جاء في كثرة الحلف

أصل اليمين انما شرعت تأكيدا للامر المحلوف عليه ، وتعظيما للخالق ، ولهذا وجب أن لا يحلف الا بالله ، وكان الحلف بغيره من الشـرك .

وفيه عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خَيْرُ النَّاسِ قُرْبِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ ، وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ » .

وقال ابراهيم : كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صفار .

« فيه مسائل »

الاولى : الوصية بحفظ الايمان .

الثانية : الاخبار بان الحلف منفقة للسلمة ، محقة للبركة .

الثالثة : الوعيد الشديد فمين لا يبيع الا بيمينه ولا يشتري الا بيمينه .

الرابعة : التنبيه على أن الذنب يعظم مع قلة الداعى .

الخامسة : ذم الذين يحلفون ولا يستحلفون .

السادسة : ثناؤه صلى الله عليه وسلم على القرون الثلاثة أو

الأربعة . وذكر ما يحدث بعدهم .

السابعة : ذم الذين يشهدون ولا يستشهدون .

الثامنة : كون السلف يضربون الصفار على الشهادة والعهد .

باب ما جاء في نمة الله ونمة نبيه

وقوله تعالى : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ

ومن تمام هذا التعظيم أن لا يحلف بالله الا صادقا .

ومن تمام هذا التعظيم أن يحترم اسمه العظيم عن كثرة الحلف

فالكذب وكثرة الحلف تنافي التعظيم الذى هو روح التوحيد .

باب ما جاء في نمة الله ونمة نبيه

المقصود من هذه الترجمة البعد والحذر من التعرض للأحوال

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) . الْآيَةُ .

عن بريدة قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امر اميرا على جيش او سرية اوصاه بتقوى الله . ومن معه من المسلمين خيرا .

فقال : اغزُوا بِاسْمِ اللَّهِ ، فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ ، اغزُوا ، وَلَا تَغْلُوا ، وَلَا تُغَدِرُوا ، وَلَا تُمَلُّوا ، وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيداً . وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خَصَالٍ — أَوْ خِلَالٍ — فَأَكْبَهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ . ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ . ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَجْبِرْهُمْ أَنْهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ . فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرَى عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى . وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ ، إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ . فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْأَلْهُمْ الْجِزْيَةَ . فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ . وَكُفَّ عَنْهُمْ . فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ .

وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ . وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ ، فَإِنَّكُمْ أَنْ تَخْفَرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَى مِنْ أَنْ تَخْفَرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ ، وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ . فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَنْصِيبَ فِيهِمْ حُكْمَ اللَّهِ أَمْ لَا . » . رواه مسلم .

التي يخشى منها نقض العهود والاخلال بها بعدما يجعل للاعداء المعاهدين ذمة الله وذمة رسوله . فانه متى وقع النقض في هذه الحال كان انتهاكا من المسلمين لذمة الله وذمة نبيه ، وتركاً لتعظيم الله ، وارتكاباً لأكبر المفسدتين كما نبه عليه صلى الله عليه وسلم .

« فيه مسائل »

- الاولى :** الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين .
الثانية : الارشاد الى اقل الامرين خطرا .
الثالثة : قوله : « اغزوا بسم الله في سبيل الله » .
الرابعة : قوله : « قاتلوا من كفر بالله » .
الخامسة : قوله : « استعن بالله وقاتلهم » .
السادسة : الفرق بين حكم الله وحكم العلماء .
السابعة : في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدرى
ايوافق حكم الله أم لا . ؟

باب ماجاء في الاقسام على الله

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قَالَ رَجُلٌ : وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِغُلَانٍ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ ذَا الَّذِي يَتَكَلَّى عَلَيَّ أَنْ لَا أَغْفِرَ لِغُلَانٍ ؟ إِنِّي مَسَدٌ غَفَرْتُ لَهُ وَأَحْبَبْتُ عَمَلَكَ » . رواه مسلم .

وفي حديث ابي هريرة : ان القائل رجل عابد : قال ابو هريرة تكلم بكلمة او بقت دنياه وآخرته » .

وفي ذلك ايضا تهوين للدين والاسلام وتزهيد للكمثر به ، فان الوفاء بالعهود خصوصا المؤكدة بأغلب المواثيق من محاسن الاسلام الداعية للاعداد المنصفين الى تفضيله واتباعه .

باب الاقسام على الله

وباب لا يستشفع بالله على خلقه

وهذان الامران من سوء الادب في حق الله ، وهو مناف للتوحيد

« فيه مسائل »

الاولى : التحذير من التالى على الله ؟

الثانية : كون النار اقرب الى احدا من شركاء نعله .

الثالثة : ان الجنة مثل ذلك .

الرابعة : فيه شاهد لقوله : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ » الى

آخره .

الخامسة : ان الرجل قد يغفر له بسبب هو من اكراه الامور اليه

باب لا يستشفع بالله على خلقه

عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال (جاء اعرابى الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ، نهكت الانفس
وجاع العيال . وهلكت الاموال . فاستسق لنا ربك ، فانا نستشفع
بالله عليك وبك على الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم: سُبْحَانَ
اللَّهِ ! سُبْحَانَ اللَّهِ ! فما زال يسبح حتى عرف ذلك فى وجوه اصحابه .
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: وَيْحَكَ : أَتَدْرِي مَا اللَّهُ ؟ إِنَّ شَأْنَ اللَّهِ
أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ . إِنَّهُ لَا يَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ) وذكر الحديث
رواه ابو داود .

« فيه مسائل »

الاولى : الاتكار على من قال : « نَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ » .

الثانية : تغيره تغيراً عرف فى وجوه اصحابه من هذه الكلمة .

أما الاتسام على الله فهو فى الغالب من باب العجب بالنفس
والادلال على الله ، وسوء الانب معه ، ولا يتم الايمان حتى يسلم
من ذلك كله .

وأما الاستشفاع بالله على خلقه فهو تعالى اعظم شأننا من ان

- الثالثة : انه لم ينكر عليه قوله : « نَسْتَغْفِرُكَ عَلَى اللَّهِ » .
 الرابعة : التشبيه على تفسير « سبحان الله » .
 الخامسة : ان المسلمين يسألونه الاستسقاء .

باب ما جاء في حماية النبي (ص)

حمى التوحيد ، وسده طرق الشرك

عن عبد الله بن الشخير رضى الله عنه قال : (انطلقت في وفد بنى عامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلنا : انت سيدنا ، فقال : السَّيِّدُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، قلنا وفضلنا فضلا ، واعظمتنا طولا ، فقال : قُولُوا بِقَوْلِكُمْ ، أَوْ بَعْضُ قَوْلِكُمْ ، وَلَا يَسْتَجِرُّكُمْ الشَّيْطَانُ) .
 رواه أبو داود بمسند جيد .

وعن أنس رضى الله عنه : ان ناسا قالوا : يا رسول الله ، يا خيرنا وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . فقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا بِقَوْلِكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ، أَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . مَا أَحْبَبْتُ أَنْ تَرْفَعُونِي فَوْقَ مَنَزَلَتِي الَّتِي أُنْزِلَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ) . رواه النسائي بسند جيد .

يتوسل به الى خلقه ، لان رتبة المتوسل به غالبا دون رتبة المتوسل اليه ، وذلك من سوء الادب مع الله ، فيتعين تركه ، فان الشفعاء لا يشفعون عنده الا باذنه ، وكلهم يخافونه فكيف يعكس الامر فيجعل هو الشافع ، وهو الكبير العظيم الذى خضعت له الرقاب وذلّت له الكائنات بأسرها .

باب ما جاء في حماية المصطفى حمى التوحيد

وسده طرق الشرك

تقدم نظير هذه الترجمة واعادها المصنف اهتماما بالمقام فان

« فيه مسائل »

الاولى : تحذير الناس من الغلو

الثانية : ما ينبغى ان يقول من قيل له « أَنْتَ سَيِّدُنَا » .

الثالثة : قوله « لَا يَسْتَجِرُّكُمْ الشَّيْطَانُ » مع انهم لم يقولوا الا

الحق .

الرابعة : قوله : « مَا أَحْبَبُّ أَنْ تَرْفَعُونِي فَوْقَ مَنَزِلَتِي » .

باب ما جاء قول الله تعالى

(وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)

الآية . عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : (جَاءَ خَبَرٌ مِنَ الْأَخْبَارِ إِلَى

التوحيد لا يتم ولا يحفظ ويحصن الا باجتناّب جميع الطرق المنفضية
الى الشرك والفرق بين البابين ان الاولى فيه حماية التوحيد
بسد الطرق الفعلية ، وهذا الباب فيه حمايته وسده بالتأدب والتجفّف
بالاتّواء .

نكل قول يفضى الى الغلو الذى يخشى منه الوقوع فى الشرك
فانه يتعين اجتنابه ولا يتم التوحيد الا بتركه .

والحاصل ان تمام التوحيد بالقيام بشروطه ، واركانه ، ومكملاته
ومحقتاته ، وباجتناب نراقضه ومنقصاته ظاهرا وباطنا ، قسولا
وفعلا وارادة واعتقادا .

وقد مضى من التفاصيل ما يوضح ذلك .

باب قول الله تعالى

(وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ)

ختم المصنف رحمه الله تعالى كتابه بهذه الترجمة .

وذكر النصوص الدالة على عظمة الرب العظيم وكبريائه ،

رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : يا محمد انا نجد ان الله يجعل السموات على اصبع . والارضين على اصبع . والشجر على اصبع . والماء على اصبع والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع . فيقول انا الملك ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه : تصديقا لقول الحبر — ثم قرأ : رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة) الاية .

وفي رواية لمسلم : « والجبال والشجر على اصبع — ثم يهزه فيقول : انا الملك انا الله » .

وفي رواية للبخارى : (ويجعل السموات على اصبع — والماء والثرى على اصبع ، وسائر الخلق على اصبع) اخراجه .

ولمسلم عن ابن عمر مرفوعا : (يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى . ثم يقول : انا الملك — اين الجبارون اين المتكبرون ؟ ثم يطوى الارضين السبع — ثم يأخذهن بشماله — ثم يقول — انا الملك ، اين الجبارون ؟ اين المتكبرون ؟)

وروى عن ابن عباس قال : ما السموات السبع والارضون السبع في كف الرحمن الا كخردلة في يد احدكم .

وقال ابن جرير : حدثني يونس اخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد حدثني ابي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة التيت في ترس » قال : وقال ابو ذر رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ما الكرسي في العرش الا كحلقة من حديد التيت بين ظهري ملاة من الارض) .

وعن ابن مسعود قال : بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام ، وبين كل سماء وسماء خمسمائة عام — وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام — وبين الكرسي والماء خمسمائة عام —

ومجده وجلاله وخضوع المخلوقات بأسرها لعزه ، لان هذه النعوت العظيمة والافصاف الكاملة اكبر الادلة والبراهين على انه المعبود وحده . المحمود وحده الذي يجب ان يبذل له غاية الذل والتعظيم

والعرش فوق الماء — والله فوق العرش لا يخفى عليه شيء من أمثالكم) أخرجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قاله الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى قال : وله طرق .

وعن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (هل تدرون كم بين السماء والأرض ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ؟ قال بينهما مسيرة خمسمائة سنة . ومن كل سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة . وكلف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة . وبين السماء السابعة والعرش بحر بين أسفله وأعلىه كما بين السماء والأرض والله سبحانه وتعالى فوق ذلك ، وليس يخفى عليه شيء من أعمال بنى آدم) أخرجه أبو داود وغيره .

« فيه مسائل »

- الأولى : تفسير قوله (والأرض جميعا قبضته) .
- الثانية : أن هذه العلوم وأمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم ينكروها ولم يتأولوها .
- الثالثة : أن الخبر لما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم صدقه . ونزل القرآن بتقرير ذلك .
- الرابعة : وقوع الضحك منه صلى الله عليه وسلم لما ذكر الخبر هذا العلم العظيم .
- الخامسة : التصريح بذكر اليدين . وأن السموات في اليد اليمنى . والأرضين في اليد الأخرى .
- السادسة : التصريح بتسميتها الشمال .
- السابعة : ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك .
- الثامنة : قوله « كخردلة في كف أحدكم » .
- التاسعة : عظم الكرسی بالنسبة الى السموات .
- العاشرة : عظمة العرش بالنسبة للكرسى .

وغاية الحب والتأله . وأنه الحق وما سواه باطل ، وهذه حقيقة

الحادية عشرة : ان العرش غير الكرسي ، والماء .
 الثانية عشرة : كم بين كل سماء الى سماء .
 الثالثة عشرة : كم بين السماء السابعة والكرسي .
 الرابعة عشرة : كم بين الكرسي والماء .
 الخامسة عشرة : ان العرش فوق الماء .
 السادسة عشرة : ان الله فوق العرش .
 السابعة عشرة : كم بين السماء والارض .
 الثامنة عشرة : كثف كل سماء خمسمائة سنة .
 التاسعة عشرة : ان البحر الذي فوق السماوات بين املاه
 واسفله مسيرة خمسمائة سنة والله سبحانه وتعالى أعلم .
 والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
 وصحبه أجمعين .

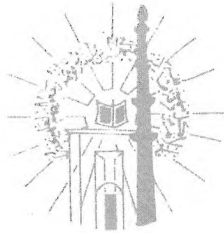
التوحيد ولبه وروحه . وسر الاخلاص .
 فنسأل الله ان يملأ قلوبنا من معرفته ومحبته والانبابة اليه
 انه جواد كريم .
 وهذا آخر التعليق المختصر على كتاب التوحيد وتوضيح مقاصده .
 وقد حوى من غرر مسائل التوحيد . ومن التقاسيم والتفصيلات
 النافعة ما لا يستغنى عنه الراغبون في هذا الفن الذي هو اصل
 الاصول وبه تقوم العلوم كلها .
 والحمد لله على تيسيره ومننته .
 وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

فهرس لكتاب التوحيد - والقول السديد

٦	مقدمة تشتمل على صفوة عقيدة أهل السنة والجماعة
١١	كباب التوحيد - اقسام التوحيد
١٦	فضل التوحيد - وفوائده الدينية والدنيوية
٢٠	فضل تحقيق التوحيد بتفصيل
٢٣	باب الخوف من الشرك - تقسيم الشرك
٢٥	طريق الانبياء واتباعهم الدعوة الى التوحيد بالحكمة
٢٨	الواجب الدعوة على كل بحسبه
٢٩	تفسير التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله
٣١	من تمام التوحيد محبة القائمين به وموالاتهم وبغض من خلفهم ومعاداتهم
٣٣	حكم لبس الطقة والخيطة ونحوهما بتقسيم بديع شاف
٣٦	ما جاء في الرقى والتائم وتقسيمها وبيان حكمها
٣٨	حكم التبرك بالشجر والحجر ونحوهما - تقسيم التبرك
٤١	حكم الذبح لغير الله - حد الشرك الاكبر والاصغر
٤٤	النهي عن الذبح بكان يذبح فيه لغير الله - الحكمة في النهي
٤٥	حكم النذر لغير الله - حكم الاستعاذة بغير الله
٤٦	حكم الاستغائة بغير الله
٤٧	حد العبادة - والفرق بين الدعاء والاستغائة
٤٩	من براهين التوحيد معرفة صفات الله ومعرفة صفات المخلوقين
٥٢	قول الله تعالى (حتى اذا فزع عن قلوبهم) ذكر عظمة الرب وكيله
٥٥	الشفاعة - تفصيل القول فيها - الرد على المنحرفين فيها
٥٨	قول الله تعالى (انك لا تهدى من احببت) وتقسيم الهداية
٦٠	ما جاء ان سبب كفر بنى آدم هو الظو في قبور الصالحين
٦١	تقسيم بديع لمعاملة الصالحين - وللحقوق الخاصة لله وللرسول
٦٤	ما جاء فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح - ذكر الزيارة المشروعة

والممنوعة — ما يفعل عند القبور بتحقيق وتفصيل	
الغلو في قبور الصالحين سبب لغضب الله ولعبادتها	٦٧
حماية المصطفى (ص) جناب التوحيد — وبحث لطيف في الاسباب التي تقوى التوحيد .	٦٩
بعض هذه الامة يعبد الاوثان — والتحذير من الشرك	٧١
ذكر السحر ومضاره	٧٤
بيان شيء من انواع السحر	٧٦
ما جاء في الكهان ونحوهم ممن يدعى علم الغيب وحكم ذلك	٧٧
ما جاء في حل السحر عن المسحور — بيان الجائز والممنوع	٧٩
ما جاء في الطيرة — تفسير الطيرة والغال بتفصيل	٨٠
ما جاء في التنجيم وانواعه	٨٣
ما جاء في الاستسقاء بالاتواء	٨٤
قول الله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا)	٨٦
المحبة واقتسامها	٨٨
قول الله تعالى (انما ذلكم الشيطان يخوف اوليائه)	٨٩
تقسيم الخوف — والخشية	
قول الله تعالى (وعلى الله فتوكلوا) بحث التوكل وحقيقته	٩١
قول الله تعالى (اماينوا مكر الله) بحث مفيد في الباب	٩٣
من الايمان بالله الصبر على اقدار الله	٩٥
ما جاء في الرياء — تقسيم الرياء بتفصيل	٩٧
من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا	٩٩
بحث مفصل فيما يعمله الانسان بقصد الدنيا والاخرة	
بحث طاعة العلماء والامراء في الامر والنهي خلاف الشرع	١٠١
بحث التحاكم الى غير حكم الله ، وحكم ذلك .	١٠٢
من جحد شيئا من الاسماء والصفات	١٠٤
قول الله تعالى (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) بحث في الباب	١٠٥
قول الله تعالى (فلا تجعلوا لله اندادا)	١٠٧
ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله — وتقسيم بديع لذلك	١٠٨
حكم قول ما شاء الله وشئت	١٠٩

- ١١١ سب الدهر اذية لله ونقص في الدين والمقل
- ١١٢ التسمى بقاضى القضاة ونحوه
- ١١٣ من هزل بشيء فيه ذكر الله الخ وحكمه
- ١١٤ الواجب اضافة النعم الى الله ابتداء والثناء على الله بها
- ١١٧ قول الله تعالى (فلما آتاها صالحا)
- ١١٨ بحث قيم جدا فى قوله تعالى (ولله الاسماء الحسنى)
- ١٢١ قول اللهم اغفر لى ان شئت بحث فى الباب
- ١٢٢ بحث قول عبدى وامتى بتفصيل قيم
- ١٢٣ بحث غيبن سأل بالله — ولا يسأل بوجه الا الجنة
- ١٢٤ ما جاء فى اللو — تفصيل الكلام فى ذلك
- ١٢٦ النهى عن سب الريح وحكمه
- ١٢٧ بحث فى قوله تعالى (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية)
- ١٢٩ ما جاء فى منكرى القدر — حكم الايمان به
- ١٣١ ما جاء فى المصورين من الوعيد
- ١٣٢ ما جاء فى كثرة الحلف
- ١٣٣ ما جاء فى ذمة الله — وذمة نبيه فى العهد
- ١٣٥ ما جاء فى الاقسام على الله
- ١٣٦ باب لا يستشفع بالله على خلقه
- ١٣٧ ما جاء فى حمالية المصطفى جناب التوحيد الخ
- ١٣٨ ما جاء فى قوله تعالى (وما تقدروا الله حق قدره)



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة



دار الاعضاء
للطباعة والنشر والتوزيع